

# శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది

అనుమతి ఉన్నది దేవసాసముల వారితో సంభాషించుట

శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వము

న చిత్రము

పదునొకవవ బాగము



సంపాదకుడు

విద్యా భూషణ

అనుమతి ఉన్నది - శ్రీ రామానుజ

దేవసాసముల వారితో సంభాషించుట



ప్రకాశకులు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది గ్రంథమాల

శ్రీ లక్ష్మీనారాయణ పురము

గుంటూరు - 522 006

# శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది

తిరుమల ఆడికవి దేవస్థానముల వారిచే సంకలనంబయినది

శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వము

న చిత్రము

పదునొకండవ భాగము



సంపాదకుడు

విద్యా భాగ్యం

ఆంధ్ర ప్రదేశ్ రాష్ట్రం - విజయవాడ

ధనకుద్రం - పరరాజా వార్డు



ప్రకాశకులు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది గ్రంథమాల

శ్రీ లక్ష్మీనారాయణ పురము

గుంటూరు - 522 006

# శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముడి

తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానముల వారిచే సంఘావింపఁబడిన

శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వము

సచిత్రము

పదునొకండవ బాగము



సంపాదకుఁడు :

విద్యా భూషణ

ఉపన్యాసక రత్న - కవితా విశారద

ధనకు ధరం వరదాచార్యులు



ప్రకాశకులు :

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముడి గ్రంథమాల

శ్రీ లక్ష్మీనారాయణ పురము

గుంటూరు - 522 006

[ This book is published with final assistance of  
Tirumala Tirupati Devasthanams under their Scheme  
Aid to publish religious books ]

శ్రీరామానుజ కీర్తి కాముది

వదునొకండవ భాగము

మొదటి ముద్రణము

వేయి ప్రతులు

ప్రమోదూత - మకర సంక్రాంతి

జనవరి - 1991

రామానుజ శకము ౯23

మూల్యము :-

నలుబది రూపాయలు

ముద్రణము :-

వెన్కమ్ ప్రెస్ ప్రైవేటు లిమిటెడ్ ,

బ్రాడీపేట . : గుంటూరు.



# స మా లో చ న స మి తి

వ్యాకరణ విద్యాప్రవీణ - బషాప్రవీణ

శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు, M A

విశాఖపట్టణము

\*

స్వామివిద్యాప్రవీణ

డాక్టర్ : యస్ బి. రఘునాథాచార్యులు, M A, Ph D

సంస్కృతకాదాభిజ్ఞులు :- శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము

తిరుపతి

\*

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు, M A, B. Ed

లెక్చరర్ . అంధ్రప్రదేశ్ రెసిడెన్షియల్ కాలేజి

నాగార్జునసాగర్ - విజయపురి పాఠ్

\*

శ్రీమాన్ పెరుంబూదూరు శ్రీరంగాచార్యులు, M. A

ఉపన్యాసకులు :- వేంకటేశ్వర వ్రతుత్వ ప్రావీణ్యకళాశాల

పాలెమ్

\*

కవికోకిల - విద్యకృపి - కావ్యకళావిధి

శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు

సాహిత్య వికాస మండలి అధ్యక్షులు

సిద్దిపేట

\*

డాక్టర్ : చించావట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు, M.A Ph D.

అంధో గ్రహన్యాసకులు : వ్రతుత్వ అధ్యు & సైన్సు కళాశాల

ఆర్కూరు

(నిజామాబాదు జిల్లా)

మహాపాఠ్యాయ. ఉభయ వేదాంత రోమణి

శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, M.A. B.O L.

సంస్కృతోపన్యాసకులు

శ్రీ వేంకటేశ్వర వివేకవర్ధినీ సంస్కృత కళాశాల

హైదరాబాదు

\*

కవికాద్విత కేరళ - ఉభయవేదాంత విద్యాన్

శ్రీమాన్ వల్లాన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు, B O L.

వరంగల్

\*

విద్యాప్రపీఠ - కాష్మీరప్రపీఠ - ఉభయవేదాంత రోమణి

శ్రీమాన్ కిదాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు, M.A.

రిటైర్డ్ సీనియోరియట్ : వేద సంస్కృత కళాశాల

నెల్లూరు

\*

సాహిత్యవిద్యాప్రపీఠ

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు, M A, Ph D.

ఉపన్యాసకులు : విశిష్టాధ్యైత విభాగము

రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము

తిరువతి

\*

‘సాహిత్యవిద్యాప్రపీఠ’

డాక్టర్ సముద్రాల వెంకట రంగరామానుజాచార్యులు, M.A, Ph.D,

సంస్కృతోపన్యాసకులు : ఆంధ్ర గీర్వాణ విద్యా పీఠము

కొవ్వూరు.

## ప్రముఖులు - ప్రశంసలు

శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు, M. A.

విశాఖపట్టణము

మీరు పంపిన శ్రీ రామానుజ కీర్తికౌముది - పదియవభాగము అందినది. మంచి వ్యాసములు వచ్చినవి. శ్రీభాష్యము, తగవద్దీత మొదలగునవి అందరకు అందునట్లు చేయుచున్నార మీరు. ధన్యమైన జీవితము మీది. విశిష్టా ద్వైత ప్రచారమునకు మీరు చేయుచున్న సేవ చాలా విశిష్టము.

వేముగంటి నరసింహాచార్యులు

సిద్దిపేట

విశిష్టా ద్వైత మహాత్మ్యదయమునకు తాము చేయుచున్న కృషి అమోఘము, అనువమానము.

టి. భాస్కరరావు, M. A.

గుంటూరు

మీరు ప్రకటించుచున్న శ్రీరామానుజ కీర్తికౌముది 10 సంపుటములను చూచి, రుచి చూచి కన్నుల కద్దుకొంటిని ; శిరమున పెట్టుకొంటిని. మీ కృషి సంసార తావ తాపములకు కార్తిక కౌముదీస్సానము. శ్రీవైష్ణవ దర్శన విశేషములను గుర్తించుకొనవలెనని కొంతకాలము అవ్వేషించితిని. కాని, తగిన గ్రంథములు నాకు రగిన రీతిలో లభ్యము కాలేదు. మీరు ప్రకటించుచున్న శ్రీరామానుజ కీర్తికౌముది సోదాహరణరూపముగా అందించుచున్న విశేషములను పరిశీలించి, ఒక నిధి లభించినంత సంతోషించితిని. మరి, మానవుడు అపరిపూర్ణుడు కదా ! ఆకలి ఆకాశమంత ; నోరు మూడి బెజ్జమంత. పునః పునః పఠనము చేసినగాని తన్నయీ తావము కలుగుట మార్చుటకు అంవికానిది, అలవాటులో లేనిది.

డాక్టర్ : యస్ వి. రంగరామానుజాచార్యులు, M. A., Ph.D కొవ్వూరు

శ్రీ వైష్ణవ దర్శన విజ్ఞాన సర్వస్వమైన శ్రీరామానుజ కీర్తికౌముదీ భాగములు - వైష్ణవ లోకమునకే గాక, దార్శనిక శ్రవంచమున వైష్ణవ తత్వ జిజ్ఞాసువులకు వైష్ణవ దర్శన మర్థము నెరిగింపజాలు మహర్షకోశరాశి.

తొమ్మిదవ సంపుటి సంపాదకీయము మొదటి ఖండకము (paragraph) మొదట కంపర వరదినది. శ్రవణమనన నిది ద్యానములకు 'ప్రస్థానశ్రయము'

అని ప్రసిద్ధి యున్నదనుట విచిత్రమనిపించినది. పాఠము చూడగా సమన్వయము చక్కగా ఉన్నది. అట్లే, మీరు రచించిన శ్రీ వైష్ణవ మత వై శిష్ట్యము ననుసరించి ఆకట్టుకొన్నది.

డా॥ ఎంచా పట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు, M. A , Ph.D అయ్యార్

కొముదిని విస్తరింపజేయడంలో, నర్వాంగ్యమందరంగా వివిధ విశేషాలతో పాటుక మొప్పనట్లు తీర్చి దిద్దడంలో మీ కృషి బహుధా ప్రశంసనీయము.

C V. Raghavacharyulu, M A , B.Ed , VIJAYAPURI

The pancharatra philosophy, the commentry on Sree Bhashya and Bhagavadgeetha in particular, and, every article in general in 'FOCUS TENTH' abound fragrance and perfume of the literary and philosophical depths of the Ramanuja thought

I hope, the Ramanuja Keerthi Koumudi should emerge as an encyclopadia of the Visistadwaitha philosophy, when it completes the 'Final Focus' (Shodasa Kala Prapoorna). Your endeavour is superb, aud, extremely landable

## పత్రికలు - ప్రశంసలు

### THE HINDU

*10th July, 1990*

The book under review is a substance of Ramanuja's commentary on the Brahmasutras, called Srihashya. Srihashya is the magnumopus of the nine works of Ramanuja. This is the Tenth volume in the philosophical series of the complete works of Ramanuja.

Ramanuja's Srihashya is the first powerful attack on the monistic idealism of Shankara's Brahmasutrabhashya is commented on by Sudarshan Giri in Sruthaparakasha. Among the moderns, the two volume clear exposition in Sanskrit by Uttamuru Veera Raghavacharya is an indispensable classic. Ramanuja's monistic theism upholds the inseparable unity of souls, God and the universe (Chit, Iswara and Jagat). These three categories form a complex whole. They are inseparable, but yet, distinguishable. The souls and the universe are dependent on God. God is Lord Narayana, full of infinite auspicious attributes with no defects. He is not only glorious and great but is also approachable easily by all devotees (even of the animal kingdom).

He highlights not only the Mahatmya of the Lord but also his Soulabhya and Soubhilya. The Lord is unmindful of the status, sex, talent, age or caste of the devotee. He is the refuge of all who seek him with unreserved, absolute and joyous, loving surrender.

The life of devotees are a witness to this e.g. Prahlada, Dhruva, Ambarisha, Draupadi, Uttara, Ajamila, Gajendra, Kuchela, Uddhar and Arjuna. The unique feature of Ramanuja's system is it does not, sunder the souls and Universe from God. They are

regarded as the body of God. There are as many as 150 Vishaya Vakyas which are common between Shankara and Ramanuja in their commentaries, on the Sutras. The term Vishishtadvaita means the three Categories are distinct yet inseparable (Vishishtadvaita, Vishishtasya Visista rupena Advaitam). It is a Monism yet with distinctions. Ramanuja was the first to identify the Brahman of the Vedanta with Lord (Vishnu). The volume gives a very clear account of the doctrines in lucid, readable, Telugu. It is a valuable addition to Ramanuja literature in Telugu.





శ్రీనివాసాయ నమః

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

## శ్రీభాష్య ప్రభావము ( సంపాదకీయము )

శ్రుతి స్మృతి తిరుహాస పురాణ ప్రమాణముల ననుసరించియు, పూర్వాచార్యులైన బోధాయన, టంక, ద్రవిడ, గుహాజీవ, కపర్ది, భారుచి, భర్తృమిత్ర, భర్తృప్రవంచ, నాథ, యామున మునులచే ప్రవర్తించఁజేయఁబడిన సిద్ధాంతము ననుసరించియు - శ్రీమద్రామా నుజులు ( క్రీ.శ. 1017 - 1137 ) బ్రహ్మసూత్రములకు శ్రీభాష్య మును పేర ఒక వ్యాఖ్యానమును రచించి, చిర యశముగ గాంచిన విషయము జగద్విదితము.

వారి యనంతరము సంప్రదాయజ్ఞులైన ప్రముఖులు గొండలు - వారి యడుగుజాడలలో పయనించుచు, శ్రీభాష్య వ్యాఖ్యానములను కొన్నిటిని రచించియున్నారు. ఇట్టి వ్యాఖ్యానములు నాటి నుండి నేటి వరకు ఒక ప్రవాహ రూపమున ఎరున పరునగా వచ్చియున్నవి. ఇందులకు - శ్రీభాష్య ప్రభావమే హేతువు. కావున, ఆ విశేష ములు మనకు అవశ్య గమనార్హములై యున్నవి.

(1) క్రీ. శ. 1220 కాలమున 'పశుకాథరణ భక్తి కింకరులు' అనఁ బడు పరద సారాయణ భట్టారకులు - 'న్యాయ సుదర్శనమ్' అను నొక శ్రీభాష్య వ్యాఖ్యానము వ్రాసిరి. న్యాయ పద్ధతి ననుసరించి - విశిష్టాద్వైత తత్త్వ మిందు నిరూపింపఁబడినది. ఈ వ్యాఖ్యానమును శ్రీ వేదాంత దేశికులు ప్రమాణముగ స్వీకరించియుండుటనుఁబట్టి, దీని ప్రాముఖ్యము స్పష్టము.

(2) శ్రీ: శ: 12 - వ శతాబ్దమున 'మేఘనాదాది సూరి' యను వారిచే, 'నయ ద్యును:' యను పేర నొక శ్రీభాష్య వ్యాఖ్యానము రచింపఁబడినది ఇది 12 భాగములు కలది. శ్రీ రామానుజ తత్త్వ మిందు సంగ్రహముగా తెలుపఁబడినది. ఈతని మఱి యొక వ్యాఖ్య - 'నయ ప్రకాశికా' ఇంకొక వ్యాఖ్య - 'భావ ప్రబోధనము'. మొదటి రెండును ముద్రితములు. మూడవది అముద్రితముగా - మద్రాసులో అడయారు గ్రంథాలయమున గలదు.

(3) శ్రీ: శ: 13, 14 శతాబ్దములలో - 'సుదర్శనభట్ట', 'సుదర్శన సూరి', 'వేదవ్యాస భట్టార్య', 'వ్యాసార్య' అను వివిధ నామధేయములతో నొప్పు సుదర్శనార్చునిచే, శ్రీభాష్యమునకు - శ్రుత 'ప్రకాశిక' అను అత్యుత్తమ వ్యాఖ్య వ్రాయఁబడినది. వేదాంత జిజ్ఞాస గల వారు ఈ శ్రుత ప్రకాశికా సుధను అస్వాదించక, పరిపూర్ణత నందఁజాలరు. శ్రీభాష్య - శ్రుతప్రకాశికలు రెండును విశిష్టాద్వైతమునకు వజ్ర ప్రాకారములు. శ్రుతి ప్రకాశికకు సంగ్రహముగా సుదర్శనార్చులు - శ్రుత ప్రదీపిక' యను నొక వ్యాఖ్యను కూడి వ్రాసిరి. ఇవి రెండును ముద్రితములై విఖ్యాతి గాంచి యున్నవి.

(4) శ్రీ: శ: 1263-1369 మధ్య కాలమున, శ్రీ వేదాంత గోళికులు 'అధికరణ దర్శనము' అను పేర నొక వ్యాఖ్యను సంగ్రహముగా రచించిరి. అది నేడు అనుపలభ్యము. శ్రీభాష్యమునంగలి విషయములను అధికరణ క్రమమున వివరించుచు - 'అధికరణ సారావళి' అను మఱి యొక వ్యాఖ్యను వ్రాసిరి. దీక్ష - 'అధికరణ చింతామణి' అను నొక వ్యాఖ్య కలదు. ముద్రితము. అనంతరము శ్రీభాష్యము నందలి విషయములను చర్చించుచు - 'తత్త్వ తీర్థ' అను పేర మఱి యొక వ్యాఖ్యను రచించిరి. ఇదియును ముద్రితమే.



(5) క్రీ: శ: 15 - 16 శతాబ్దముల మధ్యకాలమున, కొశిక నరదా చార్యులవారి తనయుడైన 'చగపకేశాచార్యులు' అను వారు 'లఘు తత్త్వ ప్రకాశిక' అను పేర శ్రుతి ప్రకాశిక వ్యాఖ్యను వ్రాసిరి. మద్రాసు విశ్వవిద్యాలయమువారు 1978 లో ప్రచురించిన గ్రంథ సూచికలో దీనిని చూడవచ్చును.

(6) క్రీ: శ: 15 - 16 శతాబ్దముల మధ్యకాలమున - 'వాధూల శ్రీనివాసాచార్యులు' అనువారు - 'శుభిక' యను పేర శ్రుతి ప్రకాశిక వ్యాఖ్యను వ్రాసిరి. ఇదియు - అడయూరు గ్రంథాలయమున గలదు. శిద్ధ వత్సాచార్యులవారి తనయులైన లక్ష్మీకాచార్యులు - 'గురు భావ ప్రకాశిక' అను గ్రంథమున దీనిని పేర్కొనియున్నారు.

(7) క్రీ: శ: 1509 - 1591 ప్రాంతమున - 'దొడ్డయాచార్యులు' అనఁబడు మహాచార్యులు - 'శ్రీ భాష్యపాన్యాసా' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. మఱియు - ముఖ్య సిమరుములనుఁ దెలుపుదు - అధికరణార్థ సంగ్రహా' అను గ్రంథమును కూడ రచించిరి.

(8) క్రీ: శ: 16-వ శతాబ్దమున, తాతజేశికులవారి శిష్యులైన రంగరామానుజులు - 'భావ ప్రకాశిక' అను శ్రుతి ప్రకాశిక వ్యాఖ్యను వ్రాసిరి. అదియునుఁగాక, 'మూల భావ ప్రకాశిక', శారీరక శాస్త్రార్థ దీపిక' అను గ్రంథములనుకూడ రచించిరి. మొదటిది ముద్రితము. తరువాతి రెండును - అడయూరు గ్రంథాలయమున గలవు.

(9) క్రీ: శ: 18 - 19 శతాబ్దముల మధ్యకాలమున, కొశియాశం రంగరామారాజుమునులు ఆనందమయాధికరణమును వివరించుచు - 'పరపక్ష నిరాకృతి' యను గ్రంథమును రచించిరి. ఇది ముద్రితము.

(10) ౧౧, ౧౨, 18 వ శతాబ్దమున, సురపురం శ్రీనివాసతాతా చార్యులవారి పుత్రులగు వేంకటాచార్యులు - బ్రహ్మసూత్ర భాష్యం పూర్వపక్ష సంగ్రహ కారికో యను గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఆ కాలమునందే - సురపురం శ్రీనివాసాచార్యులవారు - 'శ్రీభాష్యస్య సమీక్షాత్మక మధ్యయనమ్' అను రీతిలో - 'తత్త్వ మార్తాండము' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. 'అథా తో బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా' అను యొడటి బ్రహ్మసూత్ర మందలి 'జిజ్ఞాసా' అను పదమును శ్రీ భాష్యా నుసారము వివరించుచు - 'జిజ్ఞాసా దర్పణము' అను పేర నొక గ్రంథమును వ్రాసిరి. 'నారాయణ' కదము వందలి 'ణ' త్వమును వివరించుచు - 'ణత్వ దర్పణము' అను పేర నొక గ్రంథమును రచించిరి. 'బ్రహ్మణః జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా' అను శ్లోక కర్మణి వచ్చిని ప్రతిపాదించుచు - వచ్చీ దర్పణము' అను పేర నొక గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఇవి యన్నియు ముద్రితములే.

(11) 18 - వ శతాబ్దమున, భూతపురవాసియగు 'శ్రీశైలయోగి' యను పేర ప్రసిద్ధి గన్న 'శ్రీనివాసాచార్యులు' - 'బ్రహ్మ' అను పదమును వివరించుచు - 'బ్రహ్మపద శక్తివాదః' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఇయ్యది అడయారు గ్రంథాలయమున గలదు.

(12) 18 - వ శతాబ్దమున, రంగనాథ దేశికులవారి పుత్రులు, శిష్యులు అగు శ్రీ భాష్యం శ్రీరంగాచార్యులవారు - 'శ్రీభాష్య సిద్ధాంత సారః' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి, ఇదియు అడయారు గ్రంథాలయములో నున్నది.

(13) శ్రీ రామానుజుల గురువులలో నొక రగు శ్రీశైలపూర్ణుల వంశీయులైన తాతదేశికులవారి కుమారులైన 'శ్రీశైల శ్రీనివాస సూరి' యను వారు - 18 వ శతాబ్దమున - 'శ్రుతిప్రకాశికా

సంగ్రహా' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఇదియును అడయార్ గ్రంథాలయమున గలదు.

(14) 18 - వ శతాబ్దమున - కంభకోణ వాసులగు 'రాఘవాచార్యులు' అనువారు - 'శారీరకార్థ వంశ్శ్రేణి' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(15) క్రీ. శ: 1734 - 1766 మధ్య కాలమున, మైసూరు వాసులైన రెండవ శృంగారాజువారి దళవాయిగారి గలవారి తమ్ముడైన వీరరాజులవారి పుత్రులగు శుద్ధనత్వం రామసుజాచార్యులు అనువారు - 'గురు భాన ప్రకాశిక' యను వ్యాఖ్యను వ్రాసిరి. ఇదియు అడయార్ గ్రంథాలయమున గలదు.

(16) 18- వ శతాబ్దమున, ప్రతివాది వేంకటేశం పండితులు - 'శారీరక దీపికా' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(17) క్రీ. శ: 1842 - 1928 మధ్యకాలమున - ముడుంచి నరసింహాచార్యులవారు - 'బ్రహ్మసూత్ర భాష్యము' అను నొక గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(18) పండిత రామకృష్ణచే రచింపబడిన 'శ్రీ భాష్య వ్యాఖ్య' - Pandit New Series ద్వారా ప్రచురింపబడినది.

(19) 'శేషార్య' అనబడు అనంతాచార్యులవారు - 'శుద్ధత్యధి కరణ విచారణ' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఇది ముద్రితము.

(20) శ్రీశైల శ్రీనివాసాచార్యులవారు శ్రీభాష్యమునగుననించుచు 'వేదాంత న్యాయ మాలిక' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి. ఇదియును - అడయార్ గ్రంథాలయములో - గలదు.

(21) తొమ్మిది వాడూల శ్రీనివాస పండితులు-శ్రీభాష్యమును శ్రుత ప్రకాశికను తమిళములో వ్రనువదించిరి.

(22) కందాడ శేషాచార్యులవారు-1922 లో - అంధ్ర శ్రీభాష్యమును రచించి, వ్రనువదించిరి. ఇది నేడినుకలభ్యము.

(23) వి. కె. రామానుజాచార్యులవారు 20 - వ శతాబ్దమున శ్రీభాష్యమును ఆంగ్లములో వ్రనువదించిరి.

(24) 20 - వ శతాబ్దమున 'సలమేళు శాస్త్రి' అనువా రొకరు - విశ్వమొద్యుతి ముతానుసారిము 'సూత్రభాష్యము'ను వ్రాసిరి.

(25) 19 - వ శతాబ్దమున అనంతరామ పండితులచే - వేదాంతసార వ్యాఖ్య, 'వేదాంతసార కవ్యాలా' అను గ్రంథములు వ్రాయఁబడినవి. మద్రాసు విశ్వవిద్యాలయ గ్రంథాలయము నందలి 1949 సంవత్సరమునను జేరిన నూతన గ్రంథసూచికలో ఇది సూచింపఁబడినది.

(26) 'శ్రీనివాస రాఘవదాసు' అనఁబడు 'శరకోప రామానుజయతి' యను పండితునిచే - 'అధికరణ కల్పతరు' అనఁబడు వ్యాఖ్య వ్రాయఁబడినది. ఇది ముద్రితము.

(27) 1855 లో జన్మించిన కపిస్థలం దేశికాచార్యులవారు - 'శారీరాధికరణ రత్నమాలా' అను గ్రంథమును రచించిరి. దీనికి తమిళానువాదము కూడ కలదు.

(28) కొ. దీప్తి వేంకటాచార్యులవారి పుత్రులగు అణ్ణయ్యాచార్యులు - విశ్వమొద్యుతి ముతానుసారిము - బ్రహ్మసూత్రోపసూత్ర సంగ్రహము' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(29) పంజాబీ సురభినాచార్యులు శ్రీభాష్యానుసారము 'విశిష్టా ద్వైతాధికరణ రత్నమాల' అను గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(30) 1895 నాటి వేదాంత దేశిక మహాకవినిండ దేశికులు శ్రీభాష్యానుసారము - 'బ్రహ్మసూ, తార్థ పద్యమాలిక' అను నొక గ్రంథమును వ్రాసిరి.

(31) 1884 - 1966 మధ్య కాలమున, మైసూరు పరకాల మత 88 - వ జీయరు - అభినవ రంగనాథ పరకాల యతులచే - 'సూధార్థ సంగ్రహా' అను విస్తృత వ్యాఖ్య వ్రాయఁబడినది. ఇది ముద్రితము.

(32) అట్లే, వాధూల శ్రీనివాసాచార్య విరచిత మగు 'శ్రీ భాష్య ప్రకాశిక' అను వ్యాఖ్యయు ముద్రితమైయున్నది.

(33) అభినవ దేశిక విరుదాలకృష్ణులు అగు ఉత్తమూరు పరరాఘు వాచార్యులవారు 2<sup>వ</sup> - వ శతాబ్దమున భాష్యార్థ దర్పణమ్ - అను నొక వ్యాఖ్యను రచించి ప్రకటించిరి.

(34) కారుక్కుచ్చి వేంకట రాఘవాచార్యులవారిచే - 'శ్రీభాష్యార్థ సంగ్రహము' అను ముక్తిప్రవాళ గ్రంథము వ్రాయఁబడినది.

(35) వరదరాజ సూరిచే - 'శ్రీభాష్య ప్రమేల మాలా' అను గ్రంథము ప్రకటింపఁబడినది.

(36) రంగరాజ ముని విరచిత మగు శ్రీ శారీరక శాస్త్రార్థ దీపిక ఒకటి కలదు.

(37) వేదాంత యతిరాజ విరచిత మగు 'బ్రహ్మసూత్ర వృత్తి' ఒకటి కలదు.

(38) శ్రీనివాస విరచిత మగు 'బ్రహ్మసూత్రార్థః' అను విపుల విచారాత్మక మగు గ్రంథ మొకటి కలదు.

(39) రామానుజ దాస విరచిత మగు 'శ్రీరక భాస్కరము' అను నొక గ్రంథము కలదు.

(40) సుందరరాజ విరచిత మగు 'శ్రీభాష్య వ్యాఖ్య' అను గ్రంథ మొకటి కలదు.

(41) శ్రీనివాస విరచిత మగు శ్రీభాష్య లఘు భావ ప్రకాశిక' (42) రామానుజసూరి విరచిత మగు శ్రీభాష్య 'సుబోధిని' (43) మేఘ నాథానిసూరి విరచిత మగు 'శ్రీ భాష్య భావ ప్రబోధసమ్', (44) వేంకటాచార్య విరచిత మగు 'బ్రహ్మసూత్ర భాష్య పూర్వపక్ష సంగ్రహ కారికా' (45) శతకోపముని విరచిత మగు 'బ్రహ్మ సూత్రయర్థ సంగ్రహః' (46) నారాయణ విరచిత మగు 'బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యాన' (47) తిరుమలై లక్ష్మీకుమార కోటికన్యా దసంతకృష్ణ తాతాచార్య మహాదేశిక విరచితము లగు 'బ్రహ్మశబ్దార్థ విచారః', శతకోపాచార్య విరచితము లగు (48) 'బ్రహ్మశబ్దార్థ విచారః' (49) 'బ్రహ్మశబ్దార్థ విమర్శనా' (50) దేశికాచార్య విరచితముగు 'బ్రహ్మ సూత్ర భాష్య టిప్పణి' (51) కరికురిది వేంకట కృష్ణమాచార్య రచిత మగు 'భాష్యాధ్య మణి ప్రవాళ దీపికా' (52) మహాచార్య (దొడ్డయాచార్య; విరచితముగు శ్రీ 'భాష్యోపన్యాసాః' (53) శిరిసిగర్వ కృష్ణమాచార్య విరచితముగు 'శ్రీభాష్యోపన్యాసాః' (54) శ్రీరంగా చార్య విరచిత మగు 'శ్రీభాష్యసిద్ధాంత సారా' (55) పరదాచార్య కృతము లగు 'శ్రీభాష్యవార్తికమ్' 'శ్రీభాష్యప్రమేయమాలా' (56)

చార్య విరచిత మగు 'శ్రీభాష్యార్థ సంగ్రహః' (69) వాధూల శ్రీని  
వాసాచార్య విరచిత మగు 'శ్రీభాష్య ప్రకాశికా' అను ప్రాచీన -  
అర్వాచీన గ్రంథములే గాక, మద్రాసు విశ్వవిద్యాలయ గ్రంథాలయ  
మందును, అడయారు గ్రంథాలయమందును - అజ్ఞాత పండితులచే  
రచింపబడిన మఱి కొన్ని గ్రంథములును కలవు. అవి యివి:

(60) అధికరణ సంగ్రహ శ్లోక వ్యాఖ్య (61) జన్మాద్యధికరణ  
విచారము (62) బ్రహ్మసూత్ర దూషణోద్ధరః (63) బ్రహ్మసూత్ర  
భాష్య సంగ్రహ వివరణమ్ (64) బ్రహ్మసూత్ర భాష్యరంభ  
ప్రయోజన సమర్థవమ్ (65) బ్రహ్మసూత్రాధికరణ సూత్రకాశికా  
(66) బ్రహ్మసూత్ర భాష్య సంగ్రహ టిప్పణి (67) బ్రహ్మసూత్ర  
వృత్తిః (68) శారీరక వ్యాఖ్యానమ్ (69) శారీరక సారార్థ సంగ్రహః  
(70) లఘు భావ ప్రకాశికా (71) సుబోధిని (72) శ్రుత ప్రకాశికా  
వ్యాఖ్యా తాత్పర్య దీపికా (73) శ్రుత ప్రకాశికా సంగ్రహః  
(74) షష్ఠ్యర్థ విచారః (75) బ్రహ్మసూత్రభాష్య వ్యాఖ్యా  
(76) బ్రహ్మసూత్రభాష్య సంగ్రహ టిప్పణి (77) బ్రహ్మసూత్రార్థ  
సంగ్రహమ్ (78) రామానుజ సిద్ధాంతము (79) రామానుజ సిద్ధాంత  
నిర్ణయ సంగ్రహము (80) శ్రీభాష్య వ్యాఖ్యా - లఘుభావ ప్రకా  
శికా (81) శ్రీభాష్య వ్యాఖ్యా సుబోధిని మొదలగునవి.

ఈ రీతిగా అనేక వ్యాఖ్యానములు ఒక ప్రవాహ రూపమున  
వరుస వరుసగా వెలువడి, శ్రీభాష్య ప్రభావమును వేనోళ్ళ చాటు  
చున్నవి కావున, అట్టి శ్రీభాష్యకారు లగు శ్రీ రామానుజ యతి  
సార్వభౌముల తాత్త్విక దృక్పథము నేటికిని అనదృశ్యమై, అఖండమై

అన్భతమై, అజరామరమై యలరారుచున్నట్లు స్పష్టమగు చున్నది గదా !

ఈ కారణము వలననే - డాక్టర్ : సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్ వంటి ప్రముఖ తత్వశాస్త్రవేత్త లనేకులు శ్రీ రామానుజ దర్శనమును బహు భంగులుగా ప్రశంసించియున్నారు. ఇందులకు - హరి వారి రచనలే ప్రబల సాక్ష్యాధారములు.

“శ్రీరాష్ట్రకాఠో జయతు రామానుజ జగద్గురుః  
ముముక్షుజాం చ సర్వేషాం శ్రీమ దష్టాక్షర వ్రతః.”





## విషయానం క్రమబద్ధము

౧. శ్రీ వేంకటేశ స్తుతి 1-2  
 శ్రీమతి - విక్రమ శ్రీదేవమ్మ
౨. శ్రీమద్రామాయణము - వైష్ణవ తత్త్వము 3-72  
 శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు  
 శ్రీ రామాయణ వరిచయము  
 శ్రీ రామాయణ అవతరణము  
 శ్రీమద్రామాయణ ప్రారంభము  
 శ్రీ రామాయణము - తత్త్వ నిరూపణము
౩. భగవద్రామానుజులు - శ్రీభాష్యము 73-156  
 (తృతీయాధ్యాయము - పూర్వార్థము)  
 శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు  
 శ్రీభాష్యపాసనము  
 పంచాగ్నివిద్యా వరిచయము  
 అధికరణార్థ వివరణము  
 తృతీయాధ్యాయము - ప్రథమ పాదము  
 తదంత ప్రతిప త్యధికరణము  
 కృతాత్యయాధికరణము  
 అనిష్టాదికార్యాధికరణము  
 తత్త్వాభిప్రాయావర్త్యధికరణము  
 అన్యోధిష్టితాధికరణము  
 తృతీయాధ్యాయ ద్వితీయ పాదము  
 సంర్యాధికరణము

తదభావాధికరణము  
కర్మానుస్మృతి శబ్ద విద్యధికరణము  
ముగ్ధాధికరణము  
ఉభయలింగాధికరణము  
అహికుండలాధికరణము  
వరాధికరణము  
ఫలాధికరణము

౪. గోపుర సందేశము

57-170

శ్రీమాన్ భవకుంభరం వరదాచార్యులు

ప్రబోధము  
భగవంతుడు సర్వరక్షకుడు  
దేవతలు భగవానునకు అవయవ భూతులు  
భక్తి ప్రవత్తులే ముక్తిసాధనములు  
ప్రపృత్తి వరము  
తిరుమంత్రము  
ఆచార్య (గురు) వరణము  
వంద సంస్కారములు  
భగవత్కైంకర్యము  
హరికథా శ్రవణము - భాగవతి సర్వంగము - యోగ సంప్రాప్తి  
యోగ ఫలము

సందేశ విశేషములు - వేదశాస్త్ర ప్రమాణములు

౫. నారాయణ అష్టాక్షరీ మంత్ర మహాత్మ్యము

171-184

శ్రీమన్ తెలికిచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు

శబ్ద బ్రహ్మము - వరబ్రహ్మము  
మంత్రనీటి సాధనము

మంత్రిమూల సంఖ్య  
మంత్రి తారతమ్యము  
వ్యాపక మంత్రిమూలు  
అష్టాక్షరీ మంత్రి వైభవము  
అష్టాక్షరీ మంత్రి వైశిష్ట్యము  
ముగింపు

౧. పురుషోత్తరము 185-197

శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు

౨. శ్రీమద్రామాయణము - ఆస్తిక తత్త్వము 198-249

డాక్టర్ : నర్సేపల్లి రాధాకృష్ణన్

ఆరంభ పాఠ్యము  
అగమములు  
రామానుజ జీవితము  
చరిత్ర - సారస్వతము  
జ్ఞాన ప్రమాణములు  
చారణము - ద్రవ్యము  
ఆత్మ - జ్ఞానము  
ఈశ్వరుడు  
జీవాత్మ  
ఉదవదార్థము  
సృష్టి  
ధర్మ - మత జీవితము  
మోక్షము

౩. శ్రీ రామానుజ స్తవము ౨౫౦-251

శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు

౯. ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్వైతము

252-270

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు

అవతారిక

ఉపక్రమము

పూర్వ ఆంధ్రదేశము

సూరపుర విద్వాంసులు

వేంకటాచార్యులు

ఆణ్ణయాచార్యులు

శ్రీనివాసాచార్యులు

కిరీటం వేంకటాచార్యులు

ఋద్ధి వేంకటాచార్యులు

సింహాచలం కృష్ణమాచార్యులు

రాళ్ళపాక అన్నమామూర్తులు

అన్నమయ్య అనుయాయులు

శ్రీకృష్ణదేవరాయలు

తెనాలి రామకృష్ణుడు

వెన్నెలకంటి సూరన

కావూరి యల్లయ

ముదుంట నరసింహాచార్యులు

గోవర్ధనం రంగాచార్యులు

నల్లాను చక్రవర్తుల తిరువేంకటాచార్యులు

కుమార తాతాచార్యులు

వరవస్తు గోవిందాచార్యులు

కందాడై శేషాచార్యులు

శిరిశివహాళి కృష్ణమాచార్యులు

త్రిదండి - శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరు స్వామి

తెలికిచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు

శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు.

వేదాల తిరువేంగళాచార్యులు  
 నల్లాన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు  
 నల్లాన్ చక్రవర్తుల కృష్ణమాచార్యులు  
 గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు  
 కొండూరి తిరుమల లక్ష్మీనరసింహాచార్యులు  
 కొత్త సచ్చిదానందమూర్తి  
 ముదుంబి నరసింహాచార్యులు  
 ధనకుధరం వరదాచార్యులు  
 కిదాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు  
 మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు  
 పత్రికలు - పత్రములు  
 ముగింపు



## లక్ష్మీస్తుతి

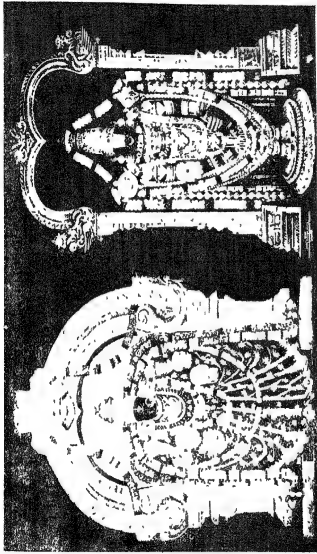
(శ్రీ రామానుజ విరచితము)

— మూలము: —

భగవన్నారాయణాభిమతానురూప స్వరూప రూప  
గుణ విభవైశ్వర్య శీలాద్య నవధికాతిశయా వత్త్వేయ కల్యాణ  
గుణాం పద్మావనాలయాం భగవతీం శ్రియం దేవీం నిత్యాన  
పాయినీం నిరవద్యాం దేవదేవ దివ్య మహిమీం లభిల  
జగన్మాతర మన్మనాత్మర మ శరణ్య శరణ్య ముశస్య శరణ  
శ్మరణ మహం బ్రహ్మదేవ.

— తాత్పర్యము —

అలంకారములు శీలము (సౌశీల్యము) మొదలైన హద్దులేని  
లలితయములు కలవైనట్టియు, లెక్కపెట్టలేనట్టివియు అయిన కల్యాణ  
గుణములకు ఆకరమైనట్టియు, వద్మాననమే ఆలయముగా కలిగినట్టియు,  
షాద్గుణ్య యుక్తిమైనట్టియు, మనచేత ఆశ్రయింపఁబడుచు భగవంతుని  
ఆశ్రయించినట్టియు, దివ్యమైన కాంతితో ప్రకాశించుచున్నట్టియు,  
భగవంతుని ఎల్లప్పుడును విడువనిదై యున్నట్టియు, దోష లేశము  
కూడ లేనట్టిదియు, శ్రీమన్నారాయణుని వట్టపురాణి యైనట్టియు, నకల  
ప్రపంచమునకు రత్నియైనట్టియు, (విశేషించి నాకు రత్నియైనట్టియు)  
దిక్కులేని వారలను రక్షించునట్టిదియు అయిన “శ్రీ దేవిని” ఎక్కడను  
శరణు పొరకని నేను శరణు పొందుచున్నాను.



ಶ್ರೀರು: ಕಾಠಾಯ ಕಲ್ಯಾಣ ನಿಧಯ ನಿಧಯನಾಪ  
 ಶ್ರೀ ನಿಧಯ ನಿಧಯನಾಪ ಶ್ರೀ ನಿಧಯನಾಪ ನಿಧಯನಾಪ

# శ్రీ వేంకటేశ స్తుతి

‘శవయిత్రీ తిలక’

శ్రీమతి - విక్రాల శ్రీదేవమ్మ



శ్రీరమణీ మణీ విమల చిత్ర వశీకరణండు - మాని మం  
దారుఁ డుదాత్త శీలుఁ డతి దారుణ పాతక దారణండు - తన్  
సూరిచి భక్తితోఁ బిలువ, కూరిమి - ‘ఓ’యని పలుకు-వాఁడు - శ్రీ  
గారుడతైనాయకుఁడు గాచుత మమ్ము కృపాలవాలుఁడై.

వరదుని, లోక నాయకుని, వారి రుహానను గన్నవాని, నే  
యరమర లేక నాశితుల కాశ్రయఁడై దనరారువాని, నీ  
ధర సరజాతి ప్రోచుటకు తామర పద్మమునందు వెల్లు శ్రీ  
తిరుపతి వేంకటేశ్వరుని, దివ్యుని గొల్చెన నిష్ట సిద్ధికై.

భవ హరుచే, శ్రితాశి నిల పాలన నల్పెడు సామిచే, సదా  
శివ విబుధేంద్ర సన్నతులచే శీఘ్రమ నేలు వదారవిందుచే  
శివము లొసంగి, లోకముల శీఘ్రమ నేలు కృపా సముద్రుచే  
భువి సుఖయింతు మంచు పెరపున్ విడనాడి తలంతు రెవ్వడున్.

హరికై యాశ్రిత పక్షపాతికయి, విశ్వారాధ్యుకై, దైత్య సం  
హరుకై, క్షీర సముద్రరాజ తనయాత్మానంద సంభాయికై  
వర రత్నాంబిత శంఖ చక్ర ధరుకై, వైకుంఠుకై, వేంకటే  
శ్వరుకై సువిభులూరుచుండు మది నిచ్చల్ నాకు నుప్పొంగుచున్.

తామరసాక్షు కంటె, నల తామరసోద్యుత కంటె, శ్రీ  
భూ మహిలేశు కంటె, పరిపూర్ణుఁడు నౌ దొర కంటె, వాన స  
త్కామిత దాత కంటె, నురగాద్రి వెలింగడి శౌరి కంటె నీ  
భూమిని బ్రోవ వే రొకఁడు పుట్టఁడు పుట్టఁ డటంచు చాటుదన్,



తాపన పాల శీలికి, వధర్న విచారణ కౌర్యశాలిన్  
 దీపిత రత్న దీధితుల దిగ్గవ ద్రోయు సుమాల మాలికిన్  
 పాపములన్ హరించి శ్రితపాళినిఁ బ్రోవగ వేంకటాద్రిపై  
 శాపుర మున్న శ్రీపతికి, కల్పవ హర్త కివే నమస్కృతుల్.

అగమ వేద్యు నందు, నఖిలాత్మకు నందు, నిజాశ్రితావసో  
 ద్యోగుని యందు, కల్మష విహారుని యందు నిరంతరమ్ము బల్  
 బాగుగ నా మనమ్ము - మధుపంబు సరోజముఁ జేరు కై వదిన్  
 సాగుదు పొంగి న క్త మగు న వ్తగిరీశుని యందు భక్తిమై.

వేదోద్ధార! మహా మహీధ్ర ధర! పృథ్వీ మండలోద్ధార! ప్ర  
 హ్లాద ప్రాణ! బలి ప్రతారణ! ఖల జ్యోపాల నిర్వాపణ! హే  
 దుర్దాంత దశాశ్వ సంహర! హతాహీన ప్రలంబాసురా!  
 శ్రీరామాది పరార్పణ ప్రియ వహ! మైచ్ఛాది పాపాపహ!

నీ వీకుండవ్రు, నిన్నె దిక్కుగ సురాసీకంబు ప్రార్థించు, నీ  
 చే విశ్వమ్ము జనించు, నీ కొఱకునై చేతున్ ప్రణామాంజలుల్,  
 నీ వల్లన్ నీరి యబ్బు, నీకు సరి లేనే లేరు, నీ యందె నా  
 భావం బెప్పడు లగ్నమై వరలు నో పద్మావతీ వల్ల భా!

\* \* \*

శ్రీరాజ ద్వరచార్య చంద్ర విమల శ్రీ బింబ సంభూత మీ  
 శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదిని పూజించెన్ మహా న క్తిమై  
 శ్రీరమ్యం బగు వేంకటేశు నుతియే శ్రీమ త్ప్రసూనంబుగా  
 శ్రీ రంజిల్లగ భక్త నేపిక కవి శ్రీదేవి భవ్యమ్ముగన్.



# శ్రీరామాయణము - వైష్ణవ తత్త్వము

'రామాయణ రత్నాకర - ఉభయ వేదాంత శిరోమణి'

శ్రీమాన్ శ్రీబాష్యం అప్పలాచార్యులు, ఎం. ఏ.

—★—

"శ్రీరాఘవం దశరథాత్మజ మప్రమేయం  
సీతావతిం రఘుపత్యాన్వయ రత్నదీపం  
అజాను బాహు మరవింద దళాయతాక్షం  
రామం నిశాచర విశాళకరం నమామి".

శ్రీ రామాయణ పరిచయము

"వేదవేద్యే వరే పుంసి జాతే దశరథాత్మజే  
వేదః ప్రాచేతసా దాసీత్ సాఙ్గ రామాయణాత్మనా."

వేద వేద్యు డగు పరమ పురుషుడు దశరథ పుత్రుడై శ్రీరాముడుగా అవతరింప, వేదము ప్రాచేతసు డగు వాల్మీకి వలన రామాయణ రూపమున ఆవిర్భవించినది."

"వేదై శ్చ సర్వై రహ మేవ వేద్యః."

భగవానుడే వేదము లన్నిటి చేతను ప్రతిపాదించుటకువా డని తెలియుచున్నది."

వేదములు సర్వాధికారములు కాకపోవుటచే, వేద ప్రతిపాద్యు డగు పరమ పురుషుడు అందుబాటులో లే డని, పరమ దయాళు వగు పరమ పురుషుడు సర్వ సులభుడై, సుశీలుడై, ఈ శస్సులతోనే చూచి తెలిసికొని చేరుటకు వీలుగా దశరథ కుమారుడై, జన్మ లేనివాడు జన్మించినాడు. అప్పుడు ఆ వేదవేద్యుని ప్రతిపాదించు వేదము వాల్మీకి నుండి శ్రీరామాయణముగా బయల్ పడ్డదనినది.

వేదము రెండు భాగములు. (1) పూర్వభాగము - ధర్మమును ప్రతిపాదించును. (2) ఉత్తర భాగము - సర్వ జగత్కారణము, సర్వ జగద్రక్షణము, సర్వాంతర్యామియు సగు పరమాత్మను - శ్రీమన్నారాయణుని ప్రతిపాదించునది.

ఈ లోకములో, పై లోకములో, పరమ పదమున శాశ్వతముగ పరమాత్మతో చేరియుండి, సుఖమును పొందుటకు సాధనము ధర్మము. వేద ప్రతిపాదిత మగు అభ్యుదయ నిశ్చేయన సాధనము ధర్మము. ఈ లోకములో - పై స్వర్గాది లోకములలో సుఖించుట అభ్యుదయము. పరమాత్మతో చేరి, మఱి జన్మను పొందకుండ - ఆనంద స్వరూపు డగు పరమాత్మతో ఆనందము ననుభవించుచు, శాశ్వతముగ నుండుట నిశ్చేయనము. ఈ రెంటికి సాధనము ధర్మము. మానవుడు - 'దుఃఖమును పొందకూడదు - సుఖమును పొందవలెను' అని ఎల్లప్పుడు కాంక్షించుచుండును. ఆ సుఖమునకు సాధన మేదియో - తాను తన బుద్ధితో నిర్ణయింపజాల డని వేదము మనకు సుఖ సాధనము తెలియునట్లు చేయుచున్నది. మనము మన బుద్ధితో - 'నాకు సుఖమున కిది సాధనము' అని నిశ్చయించుకొనలేము. తాత్కాలికముగ అది సుఖమును కల్గించునట్లు కన్పించినను, చివరకు దుఃఖమును కల్గించిన దగును.

అట్టి సుఖము (1) ఐహ లోకము (2) సారలోకము (3) శాశ్వతము అని మూడు విధములు. అందువలన, ఈ లోకములో జీవించి యున్నంత కాలము, పై లోకములను పొంది, ఆ లోకములలో ఉన్నంత కాలము అనుభవించు సుఖమునకై ధర్మమును ఆచరింప

\* ప్రత్యక్షముచే కాని, అనుమానముచే కాని ఎరుంగుటకు శత్యము కాని విషయమున తెలియజేయునది కావన; "వేదయతి ఇతి వేదః" అను శ్లోకవ్యర్థమున వేదమనక 'వేదము' అని వేద గర్భము.

వలెను. శాశ్వతము శరీరమును విడచి, పరమాత్మతో చేరియుండు సుఖమును పొందుటకై బ్రహ్మజ్ఞానము నార్జింపవలెను. వేదములలో పూర్వ భాగము ధర్మమును, ఉత్తర భాగ మయిన ఉపనిషత్తులు బ్రహ్మమును ప్రతిపాదించును. 'ధర్మము' నాచరింపవలెను, 'బ్రహ్మము' నెరింగి ఉపాసించవలెను. ఈ రెండును వేదముచే ప్రతిపాదించబడు నని, ఆ రెండును శ్రీరాముడై జనించినవి, శ్రీరాముడు నరుడుగా అవతరించి, పూర్వ భాగములో ప్రతిపాదించబడిన ధర్మముల నాచరించి, "రామో విగ్రహవాన్ ధర్మః" అని ప్రసిద్ధి పడినాడు. తాను సాక్షాత్తు పరబ్రహ్మమై, ఇతరులచే ఉపాసించబడినాడు. ఇట్లు ధర్మ బ్రహ్మములు రెండును ఒకే వేదమున ప్రతిపాదించబడగ, తాను బాహ్యముగ ధర్మ స్వరూపుడై, అంతరముగ బ్రహ్మ స్వరూపుడై శ్రీరాముడు అవతరించినాడు. బాహ్యముగ నడువడి, అంతరముగ జ్ఞానము నరున కావశ్యకములు. నర్వ జగత్కారణమైన తత్త్వము నెరింగి, ఆ జ్ఞానముతో ఆ పరముని ఆరాధించుచు, బాహ్యమైన ధర్మముల నాచరించిననాడు మానవుడు సిద్ధి నొందును. వేదములలో పూర్వ భాగము భగవానుని ఆరాధించుచు, బాహ్యమైన ధర్మముల నాచరించిననాడు మానవుడు సిద్ధి నొందును. వేదములలో పూర్వ భాగము భగవానుని ఆరాధించు విధానమును తెల్పును. ఉత్తర భాగము ఆరంభింపబడువాని స్వరూపమును నిరూపించును. శ్రీరామాయణము వేదమే యగుటచే, బాహ్యర్థమున భగవదారాధన రూప మగు ధర్మమును ఎట్లు ఆచరింపవలెనో నిరూపించును. అంతరముగ ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత మగు ఆరాధ్యుని స్వరూపమును, బ్రహ్మజ్ఞానమును ప్రతిపాదించును. ఈ విధముగ వేదము ప్రతిపాదించు ధర్మ బ్రహ్మ స్వరూపములనే శ్రీరామాయణము ప్రతిపాదించుట చేతనే వాల్మీకి - తన శిష్యులగు కుశ లవులకు "వేదోపబృంహరణార్థాయ తావద్రామాయత ప్రభుః" వేదము చెప్పి, దానిలోని అర్థములు

శ్చష్టముగ అవగాహన మగుటకు ఉపబృంహణముగ శ్రీరామాయణమును వేర్చెను.

మానవ జీవితము దుర్లభము. బహు జన్మ నందిత సుకృత పరిపాకముచే మానవ జన్మ లభించును. దానిని వ్యర్థము చేసికొనకుండ నీడ్చి పొంది, పొందవలసిన పరమ ధామమును పొందవలెను. దానికి బాహ్య జీవితమున ధర్మాచరణమును, ఆంతర జీవితమున సత్య మగు బ్రహ్మజ్ఞానమును కలిగియుండవలెను. ఈ రెండును ఉన్నతోపాన, అతడు మానవుడు.

జ్ఞానము కన్ను పంటిది. ధర్మము కాలు పంటిది. ఇవి తేకున్న, గ్రుడ్డి, కుంటి యగును. సత్యము, ధర్మము అనునవి నాణెమునకు రెండు ప్రక్కలు పంటివి. నాణెమునకు ఒక పంక విలువను తెలుపు 'ఒకరూపాయి' అను అక్షరము లుండును. మఱి యొక పంక బొమ్మ యుండును. బొమ్మ మారుచుండును. విలువ మాత్రము మారదు. అట్లే, సత్యము మారనిది. ధర్మము వారి ఆశ్రమమును బట్టి, వయస్సును బట్టి, అవస్థను బట్టి మారుచుండును. (1) చైతన్యము గల జీవులు (2) అచేతన మగు ప్రకృతి (3) పరమాత్మ అనునవి మూడు తత్త్వములు. చేతనాచేతనములతో కూడిన పరమాత్మ అంతటను మార్పు లేకుండ ఉండును. దీనినే సత్య మందురు. దీని నెఱింగి, బాహ్యముగ ధర్మము నాచరింపవలెను. ధర్మము నాచరింపనిదే మనస్సున అంటియున్న రాగ ద్వేషము లనెడి మూలిన్యములు వదలవు. అవి వదలినాడుకాని, జ్ఞాన మూవిర్భవించదు. జ్ఞానము కలిగిననాడు నిజ్ఞానముతో ఆచరించిన ధర్మము నీడ్చి ప్రసాదించును. అందుచే, మానవ జీవితములో బాహ్యముగ ధర్మము, ఆంతరముగ జ్ఞానము ఆవశ్యకములు. వీనినే శ్రీమద్రామాయణము ప్రతిపాదించును.

కావ్యా జీవితములో ఆచరించిన ధర్మమే మానవ్రసను చేతికట్ట వలె శరీరమును విడచి ప్రయాణము చేయునపుడు సాయపడున దని చమత్కారముగా కాళిదాసు చెప్పినాడు.

ధర్మము = ధరింపబడునది, ధరించునది అవి యర్థము “ధర్మో రక్షతి రక్షితః” మనచే ధరింపబడినచో, మనను ధరించునది ధర్మము. ‘అభిజ్ఞాన కాకుంఠల’ మను నాటకములో - వీనినే చమత్కారముగా సూచించినాడు కాళిదాస మహాకవి. కంచుకి అంతఃపురములో సుత రించు ఉద్యోగి, అత డుద్యోగములో ప్రవేశించినపుడు - అవసర మున్నను, లేకున్నను - చేతిలో కట్టి పట్టుకొనవలెను. అట్లు నేత్ర దండమును ధరించి, అవసర మున్నవా డెంత శ్రద్ధగా పట్టుకొని తిరు గునో, అంత శ్రద్ధతో పట్టుకొని తిరిగి, బాగా నృద్ధుడైన పిమ్మట, తనలో ఇట్లు భావించుకొనుచున్నాడు :-

“అచార ఇత్యేవ హి లేన మయా దృశా  
యా నేత్ర యస్తి రవరోధ గృహేషు రాజ్ఞః.”

పెద్దల ఆచార మని నేను అంతఃపురములో తిరుగునపుడు - అవసరము లేకపోయినను, అవసర మున్నవాడు పట్టుకొనినట్లే, ఈ నేత్ర దండమును ఎంతో అవధానముతో పట్టుకొనినాను.

“కాలే గతే ఐహ విధే మమనైవ జాతా  
ప్రస్థాన విక్లవ గతే రవలంబినార్థా.”

చాల కాలము గడచిన పిమ్మట - ఇప్పుడు నడకతో తోట్టుపాటు కల్లు చున్న నాకు - ఆ దండమే ఊతగా నిలిచి కాపాడుచున్నది’ అని.

ఆ నేత్రదండము వంటిదే ధర్మము. ధర్మమును ఆచరించు నపుడు - ఫలము నొనంగలేదే యని వదలి వేయక, శ్రద్ధతో ఆచరించి

నచో, ఒకనాడు మన మీ శరీరమున వదలి, ప్రస్థాన మొనర్చినపుడు, మన గతిలో వైకల్య మేర్పడిననాడు అదియే మనను రక్షించును. చేతి కట్టి పలె మనము దానిని ధరించిన, అది మనను ధరించును.

అందుచే, ధర్మము నెఱింగినంతమాత్రమున ప్రయోజనము లేదు. ఆచరింపవలెను. అట్టి ధర్మము నాచరించినకాని జ్ఞానము కలుగదు. జ్ఞానము కలిగి, ధర్మము నాచరించిన, ఆ ధర్మము మనలను ఆనంద ధామము నొందించి, శాశ్వత శాంతి నొసంగును.

ధర్మము రెండు విధములు, (1) సామాన్య ధర్మము (2) విశేష ధర్మము

(1) సామాన్య ధర్మము :- సమాజములో తన తోటివాడు ఆనందించునట్లు ప్రవర్తించుట తాత్విక ధర్మము. తండ్రి యెడ, తల్లి యెడ, సోదరుల యెడ, భార్య యెడ, శత్రువుల యెడ - ప్రవర్తించ వలసిన విధము తాత్విక ధర్మము. స్వర్ణాది లోకములలో సుఖముగా నుండుటకై చేయవలసిన తపో యజ్ఞ దానాదులు వైదిక ధర్మములు. ఈ రెండును సామాన్య ధర్మములు.

(2) విశేష ధర్మము :- అజ్ఞానముచే ప్రకృతిలో కడి - సంసారియై, జన్మ మృత్యువులను పొందుచున్న జీవుడు - వానినుండి విడివడి, శాశ్వతమైన ఆనందమును పొందుటకు ఎఱుంగవలసిన జ్ఞానము విశేష ధర్మము. (1) తా నెవడు? (2) తనచే పొందటవలసిన దేది? (3) వానిని పొందుటకు ఉపాయ మేమి? (4) అట్లు పొందుటకు ఆటంక మేమి? (5) పొందిన ఫల మేమి? అను ఐదు విషయముల నెఱింగి, త దనుగుణముగ ప్రవర్తించుట విశేష ధర్మము. జాహ్వాముగ సామాన్య ధర్మములను, అంతరముగ విశేష ధర్మములను నిరూపించుటయే వేదము యొక్కయు, శ్రీమద్రామాయణము యొక్కయు ముఖ్యోద్దేశ్యము. శ్రీరామచంద్రుడు సామాన్య ధర్మములను తా నాచరించి, లక్ష్మణ - భరత - శత్రుఘ్ను - సీతా - హనుమదాదుల

నడువడిచే విశేష ధర్మమును నిరూపింపజేసెను. వేదములలో పూర్వ భాగము సామాన్య ధర్మములను, ఉత్తర భాగము అనగా - ఉపనిషత్తులు విశేష ధర్మమును నిరూపించును. అట్లే, శ్రీమద్రామాయణమున వాఙ్మార్గము సామాన్య ధర్మమును, వ్యంగ్యార్థము విశేష ధర్మమును నిరూపించును. శ్రీమద్రామాయణము వేదము వలె ధర్మ స్వరూపమును, జ్ఞానమును ప్రతిపాదించును. కాని, రామాయణము కావ్యమగుటచే, పైకి తెలియు అశ్శము కాక, అంతరమున ధ్వని రూపమున వే తొక అర్థముండును. వాల్మీకి మహర్షి నోటి నుండి ఆవిర్భవించిన వేదమే రామాయణ మగుటచే, వేదమునందు వలె ఇందును ధర్మ స్వరూపము, బ్రహ్మ స్వరూపము నిరూపింపబడినవి. అందు చేతనే దీనిని వేదమునకు ఉపబృంహణము అని వ్యవహరించిరి. వేదములలోని సూక్ష్మము లగు అర్థములను విశదముగ తెలియజేయునది ఉపబృంహణము.

(1) వేదము 'సత్యం వద, ధర్మం చర' అని రాజు వలె శాసించి చెప్పును.

(2) పురాణములు మిత్రుని వలె ఏదియో యొక కథను ప్రవచించి, వాని ద్వారా - 'ఇది చేయవలసినది - ఇది చేయ గూడనిది' అని తెలియజేయును. అట్టివి శౌరతాదులు.

(3) కావ్యము ప్రేమించిన ప్రియురాలి వలె మధురముగ మాటలాడును, తన్మయత కలిగించి, 'ఇది చేయవలెను - ఇది చేయ గూడదు' అని ఉపదేశింపకయే పురుషుడు తపంత తాను ఆనందముతో మంచి మార్గమున ప్రవర్తించునటుల చేయును.



మొదటి శ్లోకములో వాల్మీకి - కోకిల, మామూలు కోకిల మధురముగ కూయును. కాని, వాల్మీకి కోకిల - మధురముగ, మధురాక్షరముగ కూడ కూసినది. ఇది కవిగ వాల్మీకియొక్క అతిశయమును నిరూపించును. కావ్యమునందు శబ్దములలో మాధుర్యము, అర్థములో మాధుర్యము, రసములో అక్షరత్వము ఉండవలెను. ఈ మూడును కవికోకిల స్వరములో కలవు. రామాయణము కావ్యమగుటచే, శబ్దములు గాన ప్రధానములై, చెవికి మధురములై యుండును. అర్థము హృదయమునకు ఇంపై, మధురముగ నుండును. దాని యందలి అంతరార్థము ఆక్షరమై, అసగా - నాశములేనిది యుండును. క్షర మనగా - మార్పు నందునవి. అక్షర మనగా - మార్పు నందనిది. అది ఆత్మ తత్త్వము. ఇట్లు కావ్యముగ రామాయణము - మధురము, మధురము, అక్షరము.

రెండవ శ్లోకములో వాల్మీకి - ముని. ఆతడు సంచరించునది కవితా ననము. అందు ఆ సింహము రామ కథను గర్జించును. దానిని వినినవారు పర గతి నందుదురు. అసగా - పరమ పదము నొందుదురని యర్థము. అట్లు పరమ పదము నొందుటకు - రామకథలోని నాదమును, అసగా - ధ్వన్యర్థ మగు ఆత్మ తత్త్వము నెఱుంగవలెను.

ఇట్లు వాల్మీకి - కవిగా బాహ్యార్థమును, మునిగా అంతరార్థమును ప్రతిపాదించెను. కావ్య గానమున మాధుర్యము, ఆత్మతత్త్వమును ప్రతిపాదించుటలో గాంభీర్యము రామాయణమున కలవు. వాల్మీకి - కోకిలయై, రామ కథను మధురముగ పలికెను. ముని సింహమై, ఉపనిష దర్థములను గర్జించెను. మొదటి స్వరము చెవికిని మనసునకును తరగని హాయిని ప్రసాదించును. రెండవది - శాశ్వత మగు స్థానమును చేర్చును. ఇట్లు ఈ శ్లోకములలో బాహ్యార్థమున రామ కథయు, అంతరార్థమున ఆత్మ కథయు కల వని తెలియనగును.

(1) శ్రీరామచంద్రుడు బాహ్యముగ మానవుడై యుండి, అంతరముగ భగవానుడు.

(2) శ్రీరామ నామము బాహ్యముగ దశరథ పుత్రుని ప్రేమ, అంతరముగ జగత్కారణ మగు పరమాత్మ పేరు.

(3) శ్రీరామాయణము బాహ్యముగ రామ కథ. అంతరముగ ఆత్మకథ. రామాయణము బాహ్యముగ కావ్యము. అంతరముగ ఉపనిషత్తు.

ఇట్లు సాలభ్య పరత్వములు - శ్రీరామచంద్రుడై, శ్రీరామ నామమై, శ్రీరామాయణమై ఒకచో చేరియున్నవి.

రామాయణ మను నామము చాల విశిష్టమైనది.

(1) రాముని యొక్క చరిత్రము రామాయణము. “రామస్య అయనమ్ - రామాయణమ్.” రాముని పొందించునది రామాయణము. “రామః అయ్యతే అనేన ఇలి రామాయణమ్.” ఇది రాముని చరిత్రమే యైనను, దీనిని చదివినవారిని, రాముని పొందించునట. రాముని వలె ధర్మశీలుడై చివరకు బ్రహ్మసాయుజ్యము నందుదు రని భావము.

(2) ఇందు సీతాదేవి చరిత్రము ప్రధానముగా నుండుటచే, ఇది రామాయణము.

“కావ్యం రామాయణం కృత్స్నం సీతాయా కృరిరం మహత్.”  
రామాయణ మంతయు సీతాదేవి చరిత్రమే అని వాల్మీకి పేర్కొనెను.  
“రామాయాః అయనమ్ - రామాయణమ్” ‘రామ’ అనగా స్త్రీ. అనగా - సీత. ఆమె యొక్క చరిత్రము రామాయణము.

(3) రాముడు అయనముగా కలవారి చరిత్రము

(1) రామునికి అయన మయినవారి చరిత్రము -

రామాయణము

రామాయణమున అన్ని పాత్రలును రామునే ఆశ్రయముగా చేసికొని సాగినవి. రాముడు మధ్యలో నున్నచో - చిన్న కాకి మొదలు, రావణుని వఱకు - శబరి మొదలు, అగస్త్యుని వఱకు రామునితో సాక్షాత్ సంబంధము ఇందు కన్పించును. రాముడు వారిపై ఆధారపడి, నిలచిన ట్లుండును. అందుచే, ఈ చరిత్రమున రాముడు ఇతరు లందఱలో, ఇతరు లందఱును రామునిలో - పరస్పరము చేరిన ట్లుండురు. అందుచే, రాముడు అయనముగా - అనగా, ఆధారముగా కలవారి చరిత్రము రామాయణము. రామునకు అయనము - అనగా, ఆధారముగా అయినవారి చరిత్రము రామాయణము. ఇట్లు నారాయణ శబ్దము వలె రామాయణము రెండు ర్థములను వ్రతీపాదించును.

(5) ఆత్మ చరిత్రము

(6) మనో విజయము (పౌలస్త్యవధము) రామాయణము

".... .. సీతాయా శ్చరితం మహత్

పౌలస్త్య వధ మిత్యేవ చకార చరిత వ్రతః."

- (పౌలకాండ 4-7.)

'సీతా చరిత్రము', 'పౌలస్త్య వధము' అని వాల్మీకి అనుటలో కూడ రహస్యార్థము ఇమిడి యున్నది. సీత ఆత్మ స్వరూపమును నిరూపించుటకై అవతరించిన జగన్మాత. ఆమె శ్రీరామునితో ఎన్నడును ఎడగాట్రు లేక కలిసియుండు చేవి. కాని, లోపలకు ఆత్మ స్వరూపమును, ఆ ఆత్మ పరమాత్మలకు గల సంబంధమును, పరమాత్మతో ఆత్మ ఎడగాట్రు నొంది, బంధము నొందుటకు గల కారణ

మును, మఱిల పరమాత్మతో చేరుటకు ప్రవర్తించవలసిన వీరును చరిత్రము - అనగా, ఆత్మ చరిత్రము రామాయణము అను సర్థము స్ఫురించును. నీతను బంధించినవాడు - కామ మోహితు డగు రామణుడు. ఆత్మను బంధించునది కామమోహిత మగు మనస్సు. ఆ మనస్సును జయించినవాడే ఆత్మ పరమాత్మతో చేరును. ఈ పౌలస్త్య వధయే మనో విజయము - రామాయణము.

ఇట్లు రామాయణము -

బాహ్యముగ - (1) రామ కథ (2) నీత కథ, (3) రావణ వధ.

ఆంతరముగ - (1) బ్రహ్మ కథ, (2) ఆత్మ కథ, (3) మనోవధ.

ఇట్లు రెండు సార్థములతో సాగిన రామాయణమును అధ్యయనము చేయునపుడు -

బాహ్యముగ - (1) కావ్యగత సౌందర్యమును, (2) కథాగత సౌందర్యమును, (3) సాత్ర నిరూపణమును, (4) వర్ణనలలోని పై శిష్ట్యమును భావించవలెను.

ఆంతరముగ - (1) ఆత్మ స్వరూపమును, (2) పరమాత్మ స్వరూపమును, (3) ఆ పరమాత్మను చేరుటకు ఉపాయమును, (4) చేరకుండ అడ్డడి విరోధులను, (5) వారిని జయించి చేరుటచే కలిగిడి ఫలమును ఎఱుంగవలెను.

రామాయణము లౌకికముగ ఒక మహా కావ్యము. ఆధ్యాత్మికముగ ఉపనిషత్తు. అంతే కాక, ఇది ధర్మ శాస్త్రము, నీతి శాస్త్రము, మహా మంత్రము. కవులకు కావ్య రచన కదియే ఆధారము, ఇందు మానవ జీవితమునకు ఆవశ్యకము లగునవి అన్నియు

కలప్ర. దీని అర్థమును తెలియక, కేవల శబ్దమునే చదివినవారికి కూడ, బుద్ధిని శుద్ధి నొనర్చి, కోరిన ఫలముల నిచ్చును. మంత్రములకు అర్థము తెలియనక్కరలేదు ; శబ్దమంత్రమును శ్రద్ధతో ఉచ్చరించినచో, ఫలము నిచ్చును. అందుచే, ఇది కేద మంత్రముతో నమానమైనది. మంత్రములలో నెల్ల శ్రేష్ఠమైనది గాయత్రీ మంత్రము. దానికి విశ్వామిత్రుడు ఋషి. సూర్యమండలాంతర్వర్తియైన నారాయణుడు దేవత. ఆ గాయత్రీ మంత్రము బుద్ధి వృత్తులను నమ్యక్ ప్రేరణ చేయుటకు, జగత్కారణమైన భగవానుని గూర్చిన ధ్యాన రూపము. దీనిని జపించి, బుద్ధి వృత్తులను లెస్సగా ప్రవర్తించుకొనుట ఆప శ్యకము. కాని, అందఱును అది సాధ్యము కాదేమో యని, కరుణా మయు డగు వాల్మీకి - ఈ రామాయణమున ఆ గాయత్రీ మంత్రమును నిక్షేపించెను. రామాయణమున కూడ, ప్రధాన ఋషి విశ్వామిత్రుడు. సూర్యవంశ సంజాతుడు. శ్రీరాముడు దేవత. గాయత్రీ మంత్రము నందలి ఇరువది నాలుగు అక్షరములను, రామాయణమున ఇరువది నాలుగు వేల శ్లోకములలో - ప్రతి వేయికి ఒక్కొక్క అక్షరము చొప్పున వాల్మీకి ఉంచెను. ఈ రామాయణమును చదువుటచే, గాయత్రీ మంత్రము జపించిన ఫలము లభించును.

శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయమున ద్వయ మను మంత్రము ప్రధానమైనది. ఆ ద్వయ మంత్రము యొక్క వివరణమే శ్రీమద్రామాయణము. కర్మము, జ్ఞానము, భక్తియు - ఉపాయములు కావనియు, భగవత్ ప్రాప్తికి భగవానుడే ఉపాయ మనియు విశ్వసించి యుండుట - ఉపనిషత్ సిద్ధాంతము. దానినే ద్వయ మంత్రము ప్రతిపాదించును. ఆ విషయమునే బాల కాండలో దేవతలు దశరథుని యజ్ఞ సదస్సులో శ్రీ మహా విష్ణువును శరణు పొందుట మొదలు, యుద్ధ కాండలో విభీషణుని శరణాగతి వఱకు శ్రీమద్రామాయణము నిరూపించుచున్నది.

మానవునకు ఆవశ్యకము లగు పుత్ర ధర్మము, మిత్ర ధర్మము, భ్రాతృ ధర్మము, భర్తృ ధర్మము, శిష్య ధర్మము, శత్రు ధర్మము మున్నగు ధర్మముల నన్నిటిని శ్రీరామచంద్రుడు ఇందు నిరూపించెను. శ్రీలకు ఆవశ్యకము లగు ధర్మములను సీత నిరూపించెను. శ్రీరామ చంద్రుడు భరతునకు పుత్రుల ప్రశ్న పూర్వకముగా రాజసీతి సంతను ఉపదేశించెను. ఇట్లు రామాయణ మంతయు ఒక ధర్మశాస్త్రమై సాగినది. అరణ్య, కిష్కింధ కాండలలో -- కవితా ప్రస్తావనకు ఆవశ్యకములైన పాత్ర పోషణమున, రస పోషణమున, శబ్ద విన్యాసమున, సంభాషణాచిత్యమున శ్రీమద్రామాయణముతో పోల్చ దగు గ్రంథమే లేదు.

మానవుని జీవితమే రామాయణము. జీవితమును ఒడుదుడుకులు లేకుండ సాగించుటకు ఆవశ్యకములైన మూలసూత్రములు ఇందు ప్రతిపాదించబడినవి. మానవుడు జీవించుటకు విషయానుభవము, ధనము ఆవశ్యకములే కాని, వాని భోగమునే ప్రధానముగా భావించి జీవించుచో, మానవునకు పశువు కంటెను భేద ముండదు. ఆహార నిద్రాదులు పశువునకును, మానవులకును సమానములే. బుద్ధి, వాక్కు అనునవి మనుజునకు ఒక్కనికే లభించిన వరములు. వావిచే తెలిసికొనదగుదానిని తెలిసికొని, నాచే అనుభవించబడునది అంతయు పరమాత్మదే; వానికి చెందనిది, వానియందు ఆధారపడనిది ఏ ఒక్కటియును లేదు - అని గ్రహించి, 'నాది' అనుకొనుదానిని వాని దిగా తెలిసికొని వదలి, వాని ప్రీతికై చెందినవాడుగా మూత్రము అనుభవించుచుండుట త్యాగము. ఇట్టి త్యాగము లేక, తానే - తన కొఱకే అనుభవించుచున్నా సని తగులు వడి యుండుట పాశేవికత.

అందుచే, కేవల భోగమును వదలి, త్యాగముతో అనుభవింపవలెనని - "తేన త్యక్తేన భుంజేధాః" అనుచు, ఈశానాస్వామిపనివత్తు చెప్పుచున్నది. ఈవిషయమునే రామ చరితము నిరూపించుచున్నది. రామ కథ త్యాగముతో ప్రారంభమై, త్యాగముతో అంతమైనది. అన్నిటి కంటెను విడుచుటకు కన్తమైనవి - ఐశ్వర్యము, ప్రియురాలు. రాముడు మొదట రాజ్యమును వదలినాడు. చివరకు ప్రేమించిన భార్యనే వదలి నాడు. మధ్యలో భోగములను అనుభవించినాడు. త్యాగముతో కలిసిన భోగమునే మానవుడు అనుభవింపవలెను. కేవల భోగము మానవునకు తగ దని రాముడు ఉపదేశించినాడు.

మానవుని జీవితములో - ధర్మము, అర్థము, కామము అనునవి మూడును సాధింపదగిన పురుషార్థములు. అందు ధర్మము ప్రధానము. కాని, దానికంటెను అర్థ కామములు ఇష్టములై యుండును. ధర్మముతో సంబంధము లేని అర్థ కామములు అనర్థ హేతువులు. అందుచే ధర్మ బద్ధముగ అర్థమును, కామమును ఉపయోగించుకొనవలెనని శ్రీరాముడు తన నడువడిచే నిరూపించెను. శ్రీరామునకు వట్టాభిషేకము చేసినద నని దశరథుడు నభలో ప్రకటించెను, రామునితో చెప్పెను. కాని, కైకేయి ఆ విషయ మెఱింగి, వెనుక తన కిచ్చెద ననిన రెండు వరములను ఇమ్మని కోరెను. దశరథుడు ధర్మమునకు కట్టుబడి, సత్యమును మారలేక యూరకుండెను. రాముడు రాజ్యమును వదలి, అరణ్యమునకు ఏగెద నని అంగీకరించెను. కాని, లక్ష్మణుడు మాత్రము రామునియందు భక్తిచే తండ్రిని తీవ్రముగా విమర్శించెను. తండ్రిని బంధించి, రాజ్యమును స్వాధీనము చేసికొనుమని శ్రీరామునకు చెప్పెను. అప్పుడు శ్రీరాముడు - తండ్రి పలికిన సత్య వాక్యమును పాలించుట పుత్ర ధర్మ మనియు, రాజా, తండ్రి, గురువు, పృథ్వుడు అయిన దశరథుని మోట విసుటయే కర్తవ్యమనియు చెప్పెను. ఇప్పుడు అర్థ కామముల కంటెను ధర్మము గొప్పదని నిరూపించుచు ఇట్లు పటము

“ధర్మార్థ కామాః ఖలు తాత ! లోకే  
సమీక్షితా ధర్మ వలోరయేషు.”

- (అయోధ్యాశాంఠ . 21-57.)

“యస్మిం స్తు సర్వేస్య రసన్నివిష్టా  
ధర్మో యత స్సౌత్తదువక్రమేత ”

- (అయోధ్యాశాంఠ . 21.57.)

ధర్మార్థ కామములు మూడును ధర్మ బద్ధముగ ఆచరించినవాడు -  
ధర్మ ఫలమును ఒసంగని శేవల అర్థ, కామములను ఆర్జింపరాదు.  
ధర్మము ఎటు వైపు ఉన్న, దానినే ఆచరింపవలెను. ధర్మమునే  
ఆచరించుచున్నవాడు - ఆ ధర్మమే అర్థమును, కామమును కూడ  
సమకూర్చును. ఎట్లన,

“వార్యేవ వ్యాఘ్రిమతా సుపుత్రా”

- (అయోధ్యాశాంఠ . 21-58.)

ధర్మ బద్ధముగ వివాహ మాడిన భార్య - ధర్మమును ఆచరించుటలో  
తోడుపడి, ధర్మమును సమకూర్చును. వానికి అనుకూలమై, ప్రియు  
రాలై కామము తీర్చును. యోగ్య మగు పుత్రుని కని, అర్థమును  
ఆర్జింపజేయును. అట్లే, ధర్మమును ఒక్క-దానినే ఆచరించినను అర్థ  
కామములూ సమంతట తామే నెరవేరును. అట్లు కాక, అర్థమునకే  
ఆశపడి ధర్మమును వీడినచో -

“త్విష్కోఽతవ శక్యంవరో హి లోకే”

- (అయోధ్యాశాంఠ . 21 - 57.)

లోకము యొక్క దేవమునకు గురి యగును. ధర్మమును వీడి,  
కామమును అనుభవించినచో -

“కామాత్మతా ఖల్యసి న వ్రకస్తే.”

- (అయోధ్యాశాంఠ . 21-57)



లోక నిండను పొందును. అందుచే, ధర్మ బద్ధము కాని అర్థము - లోకుల ద్వేషమును, ధర్మబద్ధము కాని కామము లోకుల దూషణమును కొనితెచ్చును. అందుచే, మనము ధర్మమునే ఆశ్రయించి, రాజ్యమును వీడి, వనమునకు వగుదు మని లక్ష్యణుని శ్రీరాముడు అంగీకరింపజేసెను. చూడుడు :- ధర్మమునకు విరుద్ధముగ భరతునకు రాజ్యము కావలెనని కోరిన కైక - లోకములచే శత్రువుగ భావించబడి, పగకు గురి ఆయెను. అట్లే, ధర్మ విరుద్ధ మగు కామమును అనుభవించవలె నని ప్రయత్నించిన రావణుడు - లోకు లందఱి నిండను పొందెను. ధర్మ బద్ధుడై, రాజ్యము వీడిన రాముడు - మఱిల రాజ్యమును పొంది, భార్యతో హాయిగా ఉండెను. కావున, అర్థ కామములను మాత్రమే నేవించరాదు. ధర్మ బద్ధము లగునపుడే వానిని ఆచరింపవలె నని శ్రీరాముడు తన సమవడిచే నిరూపించెను.

ఇక - పురుష ప్రయత్నమే ఫలము నిచ్చునా? లేక దైవ సహాయము ఉండవలెనా? అను విషయమును రామాయణము నిర్ణయించును. పురుష ప్రయత్నము ఎంత యున్నను, దైవము అనుకూలించనినాడు - ఫలము సిద్ధింపదు. కాని, కేవల పౌరుషమే ప్రధానమనియు, కొందఱు కేవలము దైవమే ఫల ప్రద మనియు భావించుచుండురు. కాని, శ్రీరామచంద్రుడు తన సమవడిలో ఈ రెంటికి నమనస్వయము ఆవశ్యక మని ప్రదర్శించెను. అరణ్యమునకు వెళ్ళు మనిన తరువాత లక్ష్యణుడు - దశరథుని, కైకేయుని దూషించుచుండును. అప్పుడు శ్రీరాముడు - ఇది యంతయు దైవము చేసినది కాని, కైక చేసినది కాదు. నిన్నటి వఱకు తన పుత్రుని కంటెను న న్నెక్కువగా ప్రేమించినది. నే డిట్లు మారినది. ఇదియే దైవము.”

“అనంతర్నిత మేవేహ యదకస్మాత్ ప్రవర్తతే  
నివర్త్యరంత మారబ్ధం నను దైవస్య కర్మ తత్.”

(అమృతాంధ : 22-21)

“అనుకొనిన పని ఆగిపోయి, అనుకొనని విధముగ హఠాత్తుగా జరుగుటయే దైవము యొక్క- పని, ఇది కైకది కాదు” అని లక్ష్మణుని నకు బోధించెను. కాని, లక్ష్మణుడు -

“విక్లతో వీర్యహీనో య స్స దైవ మనువర్తతే  
వీరా స్సంభావికాత్మానో న దైవం పర్యసాసకే.”

- (అయోధ్యా సాంధ : 23-16)

“ప్రధానిక మహం దైవం పౌరుషేణ నివర్తయే.”

- (అయోధ్యా సాంధ : 23-20)

‘చేతకానివాడు, విరికివాడు దైవమును అనుసరించుచును కాని’ పీరులమైన మనము కాదు. నేను ఆ దైవమును పరాక్రమముతో నివర్తింపజేయుదును’ అని ఆవేశపడును. దాని ఫలితము మాత్రమే కనబడును. లాభము, నష్టము, జయము, అపజయము మున్నగు ఫలములచే, దాని పెనుక దైవము కారణముగా నున్న దని తెలియుచుండును. ఆట్లు పట్టు వదని, కనబడని దైవముతో నీ వేమి యుద్ధము చేయుదువు? విరమింపుము, దైవమిను అనుసరించుటయే మేలు’ అని చెప్పెను.

ఒక కార్యము సిద్ధించుటకు దైవ పౌరుషములు రెండును అనుకూలంపవలెనుకాని, కేవల పౌరుషము చాలదు. దశరథుడు శ్రీరాముని పట్టాభిషేకమునకు ప్రజల అనుమతి పొందెను. మంత్రుల అంగీకారమును సంపాదించెను. వసిష్ఠుని సమ్మతిని పొందెను. పురుష ప్రయత్నము లోపము లేదు. కాని, పట్టాభిషేకము కాలేదు. కారణము దైవమే! అట్లే, భరతునకు పట్టాభిషేకము చేయవలసిన దని కైక కోరెను. శ్రీరాముడు అంగీకరించి, రాజ్యమును విడచి, అడవులకేగెను. దశరథుడు ఎలులనో నమ్మించెను. కాని, పట్టాభిషేకము కాలేదు. కారణము దైవమే! దీనిచే, జీవితమున పౌరుషము మాత్రమే కార్యకారి కాదనియు, దైవ పౌరుష సమన్వయము ఆవశ్యక మనియు తెలియుచున్నది,

ఇట్లు శ్రీమద్రామాయణము మానవ జీవితమున, త్యాగ భోగ నమస్వయమును, ధర్మార్థ కామ నమస్వయమును, దైవ పౌరుష నమస్వయమును ఆవశ్యకము లని నిరూపించినది.

రావణుడు

రాముడు

- |  |  |
|--|--|
| <p>1) ధర్మమును వదిలి, అర్థమును ఆర్జించి, కామమును అనుభవించినవాడు.</p> <p>2) విషయ భోగములను అనుభవించుచు, 'నేను', 'నాది' అను అహంకార, మనుకారములతో - భోగ మయ జీవితమును గడిపినవాడు.</p> <p>3) పౌరుషమే ప్రధాన మని, దైవమును ఎదురించినవాడు.</p> | <p>1) అర్థమును, కామమును త్యజిస్తామయ్యుగ భావించి, ధర్మమునకే కట్టుబడినవాడు.</p> <p>2) అహంకార మనుకారములను విడచి, త్యాగముతో భోగము అనుభవించినవాడు.</p> <p>3) దైవమును నమ్మి, పౌరుషమును ఉపయోగించినవాడు.</p> |
|--|--|

రావణుని ప్రవృత్తి - రాజనీతి, అనురము

రాముని ప్రవృత్తి - సాత్త్వికము, దైవము

అనురప్రవృత్తి నశించి, దైవ ప్రవృత్తి వృద్ధి నొందుట మానవ తత్వము. అట్టి మానవత్వమును పెరిపొందించుటయే శ్రీరామాయణము యొక్క ప్రధాన ప్రయోజనము.

ఈ విధముగ రామాయణము - మానవ జీవితము స్తూత్ర శాంతి లతో సాగునట్లు ఉపదేశము నిచ్చు మహా గ్రంథము.

“ఇదం వచిత్రం పాపమ్నం పుణ్యం వేదై శ్చ సమ్మితమ్.”

- (బాలికాంశ : 1-98)

అని వాల్మీకి దీని మహత్త్వమును వివరించెను.

ఈ శ్రీ రామాయణము -

(1) పవిత్రము :- అంతఃకరణమున అంటినదియును, జ్ఞానము కలుగకుండ అడ్డడియు నగు దోషములను తొలగించును.

(2) సావధానము :- భగవత్ప్రీతికి ప్రతిబంధకములుగా నుండు సాపములను నశింపజేయును.

(3) పుణ్యము :- సుఖమునకు సాధనమై యుండును.

(4) అందుచే - ఇది వేదముతో నమానమైనది.

మానవజాతి మనవలె ననిన. శ్రీమద్రామాయణమును అధ్యయనము చేయుట ఆవశ్యకము.

### శ్రీ రామాయణ అవతరణము

వాల్మీకి - ఋషు డను పేరుతో భృగువంశమున జన్మించినవాడయ్యి, ఆసుర మగు వ్రవృత్తితో - రాజున తామన మగు చిత్తముతో ఉండెడివాడు. అతడు పర హింసయే జీవనముగా కలిగి, గుటుంబ భరణమే పురుషార్థముగా బ్రతికెడివాడు. అట్టివానికి - సప్త మహర్షులు అనుగ్రహముచే రామ నామము లభించినది. దానిని చాల సంవత్సరములు జపించెను. చివరకు - శరీర స్ఫురణమే పోయెను. అతనిపై పుట్ట పెరిగినది. కొంత కాలము తరువాత, వరుణ దేవుని అనుగ్రహముచే వర్షము పడి, పుట్ట కరిగి, అతడు బయల్పడెనని. అప్పుడు అతడు (వల్మీకము = పుట్టనుండి బయల్పడెనని

వాడు) వాల్మీకి అని పిలువబడెను. ప్రచేతనుడు అనగా - వరుణుడు వరుణుని అనుగ్రహమువలన బయల్పడినాడు, ప్రాచేతనుడు. కనుక, తరువాత తపశ్శాల్చితై, ఆశ్రమమున శిష్యులతో నివసించుచుండెను. కుశలవ్రతు కూడ ఆతని ఆశ్రమమున నుండిరి. ఒకనాటి మధ్యాహ్న సమయమున స్నానమునకై వాల్మీకి భరద్వాజు డను శిష్యునితో తమసానది కేగెను. ఆ నదిని చూచి శిష్యునితో -

“అకర్దమ మిదం తీర్థం భరద్వాజ ! నిశామయ !

రమణీయం వ్రసన్నాంబు సన్మనుష్య మనో యథా.”

- (భాగవతం : 2. 15)

‘భరద్వాజా ! ఈ జలమును చూడుము. బురద లేదు. మనోహరమై యున్నది. అడుగున డిన్న వస్తువు కూడ కన్నడునట్లు, నీరు నిర్మలమై యున్నది. ఇది మంచివాని మనసు వలె నున్నది చూడుము’ అనెను.

ఈ శ్లోకములో వాల్మీకి - తీర్థమును ప్రశంసించుటలో ఆతని మన స్థితి వ్యక్త మగుచున్నది. మంచివాని మనసును నది జలమునకు దృష్టాంతముగా చెప్పినాడు. మంచివాని మనసులో కూడ బురద లేకుండ ఉండును. బురద యనగా - రజోగుణము. అది తొలగి, స్వచ్ఛమై యుండుటయే కాదు. ప్రసన్నమై యుండును. అనగా - సత్త్వగుణము వృద్ధి పొంది, ప్రకాశకమై యుండును. తరువాత - ఆనందమును అనుభవించుటకు, ఇతరులకు ఆనందమును కలిగించుటకు తనని స్థితి కలిగి, రమణీయ మగును, ఇట్టి సన్మనుష్యుని మనస్సు - అకమర్దతా, రమణీయతా, ప్రసన్నతలు కల నీటితో పోల్చదగినది.

“అస్తి బ్రహ్మేతిచే ద్వేద. సంకమేనం తతో విదు రితి.”

- (వైత్తిరీయోపనిషత్తు)

ఎవడు బ్రహ్మ మున్న దని తెలిసికొనునో, అతడు సస్మనుష్యుడు' అని చెప్పినది. అంతటను వ్యాపించినది, అంతయును తానైనది, ఒకటి యున్న దని ఎఱిగినవాడు - 'ఉన్నవాడు,' అది లే దనినవాడు 'లేనివాడు'. (ఉన్నవాడు అనగా - 'నన్' అని అర్థము.) అంతటను వ్యాపించిన తత్త్వము ఒకటి యున్నది. ఈ కన్నడున దంతయు దాని శరీరమే అని ఎఱింగినవాడు 'సస్మనుష్యుడు'. అట్టివాని మనసున రజో గుణము ఉండదు, సత్త్వ గుణము నిండి యుండును. అసంద స్వరూపు డగు బ్రహ్మము నిత్య సన్నిహితమై యుండును. అట్టివాని మనసును ఈ నదిలోని జలములకు ఉపమానముగా చెప్పటచే, వాల్మీకి ఆ స్థితిలో నున్నా దని గ్రహింప వీలగుచున్నది. రామాయణము వాల్మీకి నుండి రాబోవుచున్నది. దానికి తగిన మనస్థితి కలవా దని సూచించుటకే ఆ నదీ జలములను పర్ణించుట, కాని, కేవల సౌందర్య వర్ణనకై కాదు. అట్టి స్థితిలో నున్న వాల్మీకి - ఆ వనమును తిలకించుచు, కొంచెము దూర మేగెను. అచట నొక చెట్టుపై రెండు క్రొంచ పక్షుల జంట క్రిడించుచుండెను. అందు కామ పరవశయై యున్న మగ పక్షిని బోయ కొట్టెను. పక్షి నేల పడెను. విల విల తన్నుకొనుచు, మెడను ప్రక్కకు పడవైచి, కాళ్ళు చాచి, రెక్కలు పరచుకొని, రక్తము కారుచు మగపక్షి పడియుండెను. ఆడుపక్షి దాని చుట్టును తిరుగుచు, తాకుచు విలపించుచుండెను. ఆ సన్నివేశమును చూచిన వాల్మీకి హృదయము శోకముతో నిండెను. ఆ శోకము లోపల ఆగక, వెలికి వచ్చెను.

"మా నిషాద ! ప్రతిష్ఠాంత్య మగమః శాశ్వతి స్సమాః

యత్ క్రౌంచ మిదూనా దేక మవధీః కామ మోహితమ్."

- (బాలవాంశ, 2 - 15)

ప్రతిపదార్థము, బాహ్యార్థము :-

నివాద = ఓ బోయవాడా ! యత్ = ఎందువలన, క్రొంచ  
మిథునాత్ = క్రొంచపక్షుల జంట నుండి, కామ మోహితం =  
కామ పరవశమై యున్న, ఏకం = ఒక మగ పక్షిని, అవధిః =  
చంపితివో, అందువలన, త్వం = నీవు, శాశ్వతి సమాః = చాల  
సంవత్సరములు, ప్రతిష్ఠాం = నిలుకడను, మగమాః = పొందకుండువు  
గాక !

కావ్యరమ్యము :-

‘ఓ బోయవాడా ! నీవు కామ పరవశమై యున్న క్రొంచ  
పక్షుల జంట నుండి మగపక్షిని చంపి పడగొట్టితివి. కావున, నీవు చాల  
సంవత్సరములు మంచకుండువుగా?’ - అని శపించెను.

వాల్మీకికి కోపము వచ్చి తిట్టిన ఈ వాక్యము మరల పరిశీలించ  
దగినవా డాయెను. వానిని మరల వాల్మీకి చదువుకొనెను, శిష్యులకు  
చెప్పెను. అది నాల్గు పాదములు కల్గి, ఒకొక్క పాదమునకు ఎనిమిది  
అక్షరములు కలిగి యుండెను. వీనిపై పలికించుటకు, లయకు తగి  
యుండెను. దానినే వారు మరల మరల కీర్తించుటచే, వాల్మీకి  
నుండి శోకముచే నచ్చిన ఆ మాటలే శ్లోక మాయెను. ‘శ్లోక’ మనగా -  
‘మరల మరల కీర్తించదగినది.’ - అని యర్థము.

వాల్మీకి యంతటి ఋషి, జీతేంద్రియమునకు శోక క్రోధ  
ములు కలుగునా ? కలిగినను, అట్లు కోపముతో వచ్చు తిట్లు  
మరల మరల కీర్తించదగినది అగునా ? యుద్ర మగు పక్షి చనిపోయి  
నందుకు వాల్మీకి శోకార్తుడై, బోయను అంతటి తిట్లు తిట్టునా ? అను  
విషయములు ఆలోచించదగినవి. వాల్మీకి మహర్షి బ్రహ్మజ్ఞాన సంపన్ను  
డనియు, ఆ బ్రహ్మమే విశ్వమున సంతకు ఆత్మయై, విశ్వము  
అతనికి శరీరమునై యుండుట ఎఱింగినవాడు అనియు ఎఱుంగవలెను.

అట్టివా డని తమసాసదీ తీర్థమును వర్ణించునపుడు మనకు సూచించును. అట్టివా గగుట చేతనే విశ్వము సంతను పరమాత్మ శరీరముగా ప్రేమించినాడు. అం దే భాగమునందు వేదన కలిగినను, తన శరీరము నంజే వేదన కలిగినట్లు భావించెడి ఉదారుడు. అందుచే, పక్షికి కల్గిన వేదన ఆతని హృదయమున మెదలెను. అది పక్షిది కాదు, వాల్మీకిది కాదు. సాధారణీకరణమును పొందిన ఒక భావము. ఆ భావమే రసమై, 'నే ననుభవించుచున్నాను - ఈ భావము నాది' అను భావన తొలగి, బ్రహ్మానందము వంటి అనుభూతి కలుగును. ఇదియే నాటకములను చూచునపుడు, సామాజికులకు కలిగెడు అనుభూతి - హృదయము నిండగా, నీరు కుండ నిండగా - పైకి పొరలినట్లు, మాటల రూపమున వెలుపలికి వచ్చును. అదియే కవిత్వము. వాల్మీకి నుండి వచ్చినది అట్టి కావ్యము. అతని శోకము తన కొఱకు. అందుచే అది శోకము + లోకము = శ్లోక మాయెను. ఇది మఱల మఱల కీర్తించుటకు తగినది. మామూలు శోక మయినచో, కీర్తించ దగినది కాదు. వాల్మీకి నుండి వచ్చిన మొట్ట మొనటి శ్లోకము ఒక తీట్టు అగునా ? కాదు. ఆ నాడు అవతరించి, లోక రక్షణ మొనర్చి రావణ వధ మొనర్చిన రామసకల మంగభాశాననము. ఇప్పు డా శ్లోకము యొక్క అర్థము చూడుడు :-

అంతభార్యము :-

మా నిషాద :- శ్రీనివాసా ! యత్ = ఎందువలన, క్రాంచ మిధునాత్ = వక్ర గమనము గల రాక్షస ద్వంద్వము నుండి కామ మోహితిం = కామ పరవశు డైన, ఏకం = ఒకనిని అనగా - రావణుని, అవధీః = చంపితివో, అందువలన, త్వం = నీవు, శాశ్వతీ స్సమాః = చాల నంపత్నరములు, ప్రతిష్ఠాం = నిలుకడను, అగమః - పొందెతివి.



తాత్పర్యము :-

శ్రీనివాసా! వక్ర గతి గల రాక్షస ద్వంద్వమునుండి కామ మోహితుడైన ఒకనిని (రావణుని) చంపి, విడగొట్టినివి. అందువలన, నీవు చాల సంవత్సరములు నిలుకడను పొందితివి.

ఇది ఋషి వాక్కుగుటచే, రెండు అర్థములు కలిగి, శ్లోకముగ సాగినది. ఇందు గాఢార్థము బోయవానిని శేషించుట. అంతిరార్థము రామునకు మంగళము పలుకుట. కొలదిగ ఆలోచించినచో - కామ మోహిత మగు మనస్సును జయించి, దానిచే వశపరచుకొనబడిన ఆత్మను తన వశము చేసికొనిన పరమాత్మకు మంగళాశాసనము చేయుట కూడ ఇందు కాన్పించును.

క్రొంచము ఒక పక్షి. “క్రంచ్ కొటిల్య అల్పే భావయోః” అను ఛాతువునుండి క్రొంచ శబ్దము వచ్చినది. క్రొంచము ఎక్రముగా నడచునది, చిన్నది. రావణుడు కూడ వక్ర గమనము కలవాడు, అల్పుడు. అందుచే, క్రొంచ మనగా - రావణుడు. అట్టి రావణుని చంపిన రామునకు మంగళము. మనస్సు కూడ క్రొంచమే. అదియు వక్ర గమనము కలది, అల్పమైనది. అదియు కామ మోహితమే. దానిని జయించుటకు పరమాత్మ అనుగ్రహమే కావలెను.

నూ = శ్రీకీ, నిపాద = నివాస స్థాన మయినవాడు లక్ష్మీపతి, నారాయణుడు. అతిడే శ్రీరాముడు రావణుని జయించినాడు. పర మాత్మయే మన మనస్సు జయించునట్లు అనుగ్రహించువాడు. ఇట్లు ఒక్క శ్లోకములో గాఢ్యముగ బోయ కథ - అంతరముగ రామకథ - దాని లోకుల ఆత్మకథయు సాగుటచే, ఈ శ్లోకము చాల ముఖ్యమైనది. ఇది షాస్త్రీకి నోటి నుండి ఆవిర్భవించిన మొదటి శ్లోకము ఇదియే రామాయణమునకు మూల భూతము. దీనిని మఱల

మఱల వల్లె వేయును, శిష్యులతో వాల్మీకి అర్హ్య పాద్యముల, నిచ్చి, ఆసనముపై కూర్చుండజేసి, తాను కూర్చుండెను. అప్పుడు బ్రహ్మ వాల్మీకితో -

"మ చ్చందా దేవ తే వాణీ ప్రవృత్తయం సరస్వతి."

- (బాలకాండ : 2 - 31)

"రామస్య చరితం సర్వం కురు త్వం ఋషి సత్తమ !

రహస్యం చ ప్రకాశం చ య ద్వైతం తస్య దిమతః."

- (బాలకాండ : 2 - 33)

"తద్వా ప్యవిదితం సర్వం విదితం తే భవిష్యతి."

- (బాలకాండ : 2 - 34)

'నా సంకల్పము వలననే నీ కీర్తీకము వచ్చినది. ఈ విధముగనే రామాయణ మంతన రచింపుము. రహస్యముగ, ప్రకాశముగ జరిగిన రామ కథ అంతయు నా అనుగ్రహము వలన నీకు కరతలామలకముగ కనిపించును' అని ఆదేశించెను. అంతే కాక -

"స తే వా గన్మతా కావ్యే కాచి దత్ర భవిష్యతి."

- (బాలకాండ : 2 - 35)

'ఈ కావ్యములో ఏ ఒక్క టీయు అసత్యము కాదు.

"యావత్ స్థాస్యంతి గిరయః సరితస్య మహితతే

తావ ద్రామాయణ కథా లోకేషు ప్రచరిష్యతి."

- (బాలకాండ : 2-36)

'కొండలు ఎంత కాలము నిలిచియుండునో, నదులు ఎంత కాలము ప్రవహించునో - అంత కాలము రామాయణ కథ లోకములో ప్రచారమున నుండు'నని వర మిచ్చి, వెడలిపోయెను. ఇట్లు చతుర్ముఖ బ్రహ్మ యొక్క- ఎరముచే లభించిన దివ్య దృష్టి గల వాల్మీకి నోటినుండి ఆవిర్భవించిన రామాయణము - కేవల కథా మాత్రమే కాక, వేదార్థ ప్రతిపాదక మగుటలో సంశయము లేదు, అందుచేతనే ఇది

"ఏతైక మక్షరం ప్రోక్షం మహాపాతక నాశనమ్."

కో-క్ష అక్షరము మహా పాతకములను నశింప జేయజాలినది' ) పెద్దలు ప్రశంసించిరి. ఇట్లు శ్రీమద్రామాయణమును రచించు స వాల్మీకి మహర్షి సిద్ధము కాగా, నారద మహర్షి ఆతని వద్దకు వచ్చెను. ఆ నారదుని ప్రశ్నించి, రామ కథ నెఱిగి, వాల్మీకి - మాయణ రచనమునకు ఉపక్రమించెను.

### శ్రీమద్రామాయణ ప్రారంభము

"తప స్సాన్విత్యాయ నిరతం తపస్వీ వాగ్విదాం వరమ్  
నారదం పరిపవ్రచ్య వాల్మీకి యుని పుంగవమ్."

- (బాలకాండ 1 - 1.)

తపస్వి యగు వాల్మీకి - తప స్సాన్విత్యాయ నిరతుడు, వాగ్వేత్త తా శ్రేష్ఠుడు, మునిపుంగవుడు అయిన నారదుని ప్రశ్నించెను.

రామ కథను వాల్మీకి అంతకు ముందే ఎఱుగును, అరణ్యములో రాముడు వాల్మీకి ఆశ్రమమునకు వచ్చెను. రాముని కాలమువ ాముని ఎఱుంగనివారు ఎవరును లేరు.

" రామో రామో రామ ఇతి వ్రజానా మథవన్ కథాః."

- ( యుద్ధ కాండ : 181-97 )

వజ్ర లంఘనము - 'రాముడు - రాముడు రాము' డని రాముని వార్త నే చెప్పకొనుచుండెడివారు.

వాల్మీకి బ్రహ్మవరము వలన రామ కథ నంతను చూడ లిగిన కక్తి కల్గినది. అట్టిచో - నారదుని అడిగి తెలిసికొను అవసరము లేదు. కాని, వాల్మీకి అడిగెను. నారదుడు ఉపదేశించెను. దాని మనరించియే రామాయణ రచన సాగెను. దీనిచే 'ఒక రహస్యము

తెలియుచున్నది. వాల్మీకి ప్రశ్నించినది, నారదుడు ఉపదేశించినది శేవల రామ కథ కాదు. ఆది బ్రహ్మ విద్య. సాక్షాత్ పరబ్రహ్మను నరుడుగా రాము డను పేరుతో దిగి వచ్చెను. అందుకే 'బ్రహ్మ' అను రెండక్షరములలోని అడుగున నున్న 'రె' డక్షరములు 'ర మ' అను సవి రామ నామ మైనవి. ఈనాడు నరుడుగా కన్పట్టు ర ముడే పనబ్రహ్మము. ఆతని నెఱంగుటకు గురూపదేశము కావలెను. తనకు తెలిసినను, గురువు వలన ఉపదేశమును పొందిననాడే బ్రహ్మ విద్య ఫలించును.

" ఆచార్యా దైవ విదితా విద్యా సాధిష్ఠం ప్రావత్

ఆచార్యవాన్ పురుషో వేద. "

బ్రహ్మవిద్యోపదేశమునకు ఆచార్యుడు ఆవశ్యక మని ఉపనిషత్తు తెలుపుచున్నది. అందుచే, ఇచట వాల్మీకి రామ కథను, బ్రహ్మ విద్యను కలిపి, నారదుని వలన ఉపదేశమును పొందవలె నని ప్రశ్నించు చున్నాడు. ఈ ప్రశ్న - బ్రహ్మ విషయ మని, "పరిపశుచ్చ" అను క్రియ తెలుపుచున్నది. ఆత్మ జ్ఞానమును గూర్చి శిష్యులు గురువుల నడిగడు ప్రశ్నకు - 'పరిపశ్నము' అని పేరు. బాహ్యముగ నరుని గూర్చి ప్రశ్నించుచు, ఆంతరముగ బ్రహ్మను గూర్చి ప్రశ్నించినాడు.

ఈ శ్లోకములో గురు శిష్యులకు ఉండవలసిన లక్షణములను వివరించుచున్నాడు. గురువు - నారదుడు. శిష్యుడు - వాల్మీకి.

1) నరు డనగా జీవుడు. 'ర' - సశించునది. 'స' కానిది. 'సర' = ఆత్మ. నరులకు చెందినది నారము. అనగా - అజ్ఞానము. దానిని 'ద' = ఖండించువాడు నారదుడు. అనగా - జీవుని చేరి యుండు అజ్ఞానమును ఛేదించువాడు = గురువు.

2) నరు డనగా - పరమాత్మ. విష్ణు సహస్రనామమున 'సర' అనునది భగవానుని నామము.

(3) పరుణగా పరమ పదమును పొందించువాడు. పరునకు సంబంధించినది నారము. అనగా - జ్ఞానము. దానిని 'ద' ఇచ్చు వాడు నారదుడు. అనగా - భగవత్ జ్ఞానమును ప్రసాదించువాడు.

ఇట్లు అజ్ఞానమును చేదించి, జ్ఞానము నిచ్చువాడు నారదుడు. అట్టి నారదుడే ఆచార్యుడు.

ఆచార్యునకు మూడు లక్షణము లుండవలయును.

(1) తప స్వాధ్యాయ నిరతు డగుట .

తపస్సు = చాంద్రాయణము మున్నగు వ్రతములు. దానిచే శరీరేంద్రియ మనస్సులను కృశింపజేసి, వేదాధ్యయనముచే ధర్మ బ్రహ్మ స్వరూపముల నెఱింగినవాడు కావలెను.

తపస్సు = భోగ సంచయము. భోగములను తగ్గించుకొని, వేదాధ్యయనము చేయువాడు కావలెను.

తపస్సు = బ్రహ్మ జిజ్ఞాస చేయువాడు కావలెను.

తపస్సు = యోగము. యోగమును, స్వాధ్యాయమును అలవడిచుకొనినవాడు కావలెను.

(2) వాగ్విదాం పరు డగుట :-

శబ్ద స్వరూపమును ఎఱింగినవారిలో శ్రేష్టుడు కావలెను. వేదాధ్యయనము చేసి, దాని అర్థము నెఱింగి, దానిని ఇతరులకు అందింపగలిగినవాడు కావలెను.

(3) మునిపుంగవు డగుట —

సంతతము భగవ ద్విషయమునే మననము చేయువాడు కావలెను. ఇట్లు ఆచార్యునకు :-

(1) తప స్వాధ్యాయ నిరతి, (2) వాగ్విదాం వరత్వము  
(3) మునిపుంగవత్వము ఉండవలెను.

ఈ మూడు లక్షణములచే -

(1) శ్రవణము, (2) మననము, (3) ధ్యానము - అను మూడు  
లక్షణములు కూడ సూచింపబడవచ్చును. లేక - (1) పాండిత్యము  
(2) బాల్యము (3) మానము - అను బ్రహ్మచేత్త కుండెడి మూడు  
లక్షణములు సూచింపబడవచ్చును.

ఇట్లు ఈ నారదు డను పదము - గురువును సూచించునదిగా  
ఎఱుంగవలెను.

నారదుడు (1) నారాయణ పరమయణుడై, (2) త్రిలోక  
సంచారియై, (3) కలహాశీలుడై యుండు నని మనకు ప్రసిద్ధి.

గురువుకూడ -

నారాయణ పరాయణుడే (2) ప్రకృతి బంధమును వీడి, పై  
లోకముల కేగి, మరల భగవద్దాక్షిణ్య సంసారుల నుద్ధరించుటకై, ఈ  
లోకమునకు దిగివచ్చెడి త్రిలోక సంచారియే. (3) ధర్మాధర్మము  
లకు, జ్ఞానాజ్ఞానములకు కలహమును కల్పించి, ధర్మమునకు విజయము  
కలిగించెడి కలహాశీలుడే !

కావున, నారదుని గురువుగా భావించవలెను.

వాల్మీకి శిష్యుడు కదా ? ఆతనికి ఉండవలసిన లక్షణము ఒక్క-  
టియే ! అది తపస్వి యగుట. తప స్సపగా - ఆలోచన. బ్రహ్మ  
విషయిక మయిన ఆలోచన కావలెను. తపస్వి యనగా దీనుడు. కాను

పొందవలసిన జ్ఞానమును పొందలే దని దైవ్యము పొందినవాడే శిష్యుడుగా నుండవలెను.

ఇట్లు ఈ శ్లోకములో శిష్యాచార్య సంబంధము నిరూపింపబడినది. దాని ద్వారా అవతరించిన రామాయణ కథ బ్రహ్మ విద్యయే యని నిరూపింపబడినది.

వాల్మీకి - నారదుని, ఒక సరుని గూర్చి ఇట్లు ప్రశ్నించెను :-

“కోన్యస్మిన్ సాంప్రతం లోకే గుణవాన్ కశ్చ వీర్యవాన్  
ధర్మజ్ఞశ్చ కృతజ్ఞశ్చ సత్యవాక్యో దృఢవ్రతః  
చారిత్రేణ చ కో యుక్తః సర్వభూతేషు కో హితః  
విద్యాన్ కః క స్సమర్థశ్చ క త్రైక ప్రియదర్శిన్  
ఆత్మవాన్ కో జితక్రోధో ద్యుతిమాన్ కో ఓననూయకః  
కస్య విద్యతి దేవా శ్చ జాతరోషస్య సంయుగే.”

-(భాగవత : 1-2, 3, 4.)

ఈకాలములో - ఈ దేశమున - (1) గుణవంతుడు, (2) వీర్యవంతుడు, (3) ధర్మజ్ఞుడు, (4) కృతజ్ఞుడు, (5) సత్యవాక్యుడు, (6) దృఢవ్రతుడు, (7) చారిత్రవంతుడు, (8) సర్వభూత హితుడు, (9) విద్వాంసుడు, (10) సమర్థుడు, (11) ఏకప్రియ దర్శనుడు, (12) అత్మవంతుడు, (13) జితక్రోధుడు, (14) ద్యుతిమంతుడు, (15) అననూయకుడు, (16) దేవతలకు కూడ భయము గొల్పు శోపము గల సరుడు ఎవడు? అట్టి వానిని ఎఱుంగవలె నని కోరిక కలిగియున్నాను. సమర్థుడవై కనుక, ఇటువంటి సరుని తెలియజేయ ప్రార్థించుచున్నాను’ అని, వాల్మీకి పదునాఱు గుణములను పేర్కొని, ‘అట్టి గుణములు గల సరుడు ఈ కాలములో - ఈ దేశములో ఎవడు’ అని ప్రశ్నించెను.

ఈ పదునాఱు గుణములు రామునకు పదునాఱు కళలు. వానితో కూడిన రాముడు రామచంద్రుడు. అందుకే మనవారు రాముని రామచంద్రుడని కీర్తించుచుందురు. ఇంగు - దాల్చీకి నరుని గూర్చి ప్రశ్నించెను. కాని, అందులో పరబ్రహ్మమును గూర్చి కూడ ప్రశ్న యిమిడి యున్నది. పరబ్రహ్మమే ఆ యా కాలములలో ఈ లోకమున అవతరించి, సులభమై, మన విరోధులను తొలగించి, తన్ను చేర్చుకొనుచుండును. అట్టి పరబ్రహ్మమే, నేడు రావణుడు నరుని చేతగాని మరణింప డని నరుడుగా అవతరించెను. అందుచే, బాహ్యముగ నరుడై, ఆంతరముగ బ్రహ్మయై యుండు రాముని గూర్చి ప్రశ్నించు ప్రశ్నలో బాహ్యముగ నరుడుగా ఉండవలసిన లక్షణములు, ఆంతరముగ బ్రహ్మ లక్షణములను చేర్చి యుండెను. అందుచే, ఈ పదునాఱు లక్షణములు కలవాడుగా మానవుడుగా పూర్ణుడు. ఈ పదునాఱు లక్షణములు కలదియే పరబ్రహ్మము. అందుచే, బాహ్యముగ - ఈ ప్రశ్న రామకథా విషయముగ, ఆంతరముగ - బ్రహ్మ విషయముగ నుండెనని ఎఱుంగవలెను.

రావణుడు ఎవరి చేతను చావు లేకుండ వరము కోరుకొని, నర - జానరములను మూత్రము ఉపేక్షించెను. అందుచే, వానిని సంహరించుటకు శ్రీరాముడు నరుడుగా నుండెను. రామాయణమునం దంతటను రాముడు నరుడుగనే కన్పట్టును. యజ్ఞ భూమిలో దేవతల యెదుట సాక్షాత్కరించినపుడు -

“ఏతస్మిన్ అంతరే విష్ణు రువయాతో మహా ద్యుతిః

శంఖ చక్ర గదా పాణిః పితవాసా జగత్పతిః.”

- (బాలకాండ : 15.16.)

శ్రీరామ శసనమునకు ముందు విష్ణువే గానూడుగా అవతరింపనున్నాడని సూచించును. మఱియ యుద్ధానంతరము, రావణ వధ అయిన



తరువాతి దేవతలు రాముని స్తుతించుచు - "సీవు నారాయణుడనే" అని పేర్కొనిరి. రామావతారము మొదలు రావణ వధ యగునంత వఱకు రాముడు సరుడుగనే కన్పట్టును. దివ్యత్వము లోన అణగియుండును. అందుచే, ఏ లక్షణము లున్నచో నరుడు నరు డగునో, ఆ లక్షణము లను ఇందు ప్రశ్నించును. ఆంతరముగ బ్రహ్మమే యగుట చేతను, ఇతరు లందఱు రాముని బ్రహ్మముగనే ఉపాసించుటచేతను పరమాత్మ లక్షణములను అంతరార్థమున ప్రశ్నించును. ఇట్లు ఈ ప్రశ్నలలో - రాముని నరునిగను, బ్రహ్మముగను ఎఱుంగవలె నని సూచించుటకు ఈ ప్రశ్న - సమాధానములు రెం డర్థములతో సాగెను. రామాయణ మంతయు వాచ్యముగ రామకథను ప్రతిపాదించుచు, వ్యంగ్యముగ బ్రహ్మకథను ప్రతిపాదించుచు, ఈ ప్రశ్నలు కూడ వాచ్యముగ నరునిగూర్చి వ్యంగ్యముగ బ్రహ్మమునుగూర్చి సాగును. దానిని వివరముగ తెలిసికొందము. :-

1. గుణవాన్ కః ? =

బాహ్యార్థము :-

గుణవంతుడు ఎవరు ? అని ప్రశ్నించెను.

ఏ గుణ మున్న నరుడు నరు డనిపించుకొనునో - అట్టిదీయే గుణము. ఏ గుణ మున్న ప్రజలు ఎక్కువగా కొనియాడుచుందురో, ఆ గుణమే గుణ మని చెప్పబడినది. అదియే సౌశీల్యము. ఆ సౌశీల్యము కలవాగు శ్రీరాముడు. ఇది మానవునకు ప్రధానముగ ఉండవలసిన గుణము. శ్రీరాముడు నుశీలుడు.

"మహతిః మందై స్సహ నీరంధ్రేణ సంశ్లేషః సౌశీల్యమ్ "

'జాతి చేతను, ఐశ్వర్యము చేతను, విద్యచేతను గొప్పయ్యునవాడు -

వానిలో తక్కువ యయినదానితో అరమరిక లేక, కలసి యుండుట సాశీల్యము.' ఇది శ్రీరామునిలో కాన నగును.

శ్రీరాముడు జాతిచే సూర్య వంశమునకు జెందిన క్షత్రియుడు. ఐశ్వర్యముచే - చక్రవర్తి టమారుడు. విద్యచే వసిష్ఠాదుల శిష్యుడైన విద్యాధికుడు. అట్టి శ్రీరామునకు అంతరంగ మిత్రులు ముగ్గురు.

(1) పల్లెవాడు - గుహుడు.

(2) వానరుడు - సుగ్రీవుడు.

(3) రాక్షసుడు - విభీషణుడు.

వీరు ముగ్గురు టాతిచే కాని, ఐశ్వర్యముచే కాని, విద్యచే కాని రామునకు సమానులు కారు. కాని, రాముడు తనతో సమానముగ భావించి ప్రేమించెను.

(1) గుహుని - "ఆత్మ సమ స్సఖా" (అయో : 50 - 52.) అనును. తనకు దీక్షై న స్నేహితుడు గుహు డట ! అతడు ఎదురుగా వచ్చినపుడు - "పద్యాభ్య మభిగమా చ్ఛైవ స్నేహ సందర్శనేన చ " (అయో : 50 - 40.) నడచి వచ్చి ఇంత ప్రేమను చూపించితివే ! ఆతిథ్య మిచ్చినట్లే ! ఇం కేమిచేయవలెను ?" అని శ్రీరాముడు ఎంతో సంతోషించును. గుహునితో ఇంతటి మైత్రి గుహుని యోగ్యుల కారు. శ్రీరాముని సాశీల్యమే కారణము.

(2) సుగ్రీవునితో కోరి మైత్రి చేసికొనినాడు శ్రీరాముడు. సుగ్రీవుడు వానరుడు. భార్య, రాజ్యము కూడ పోయి యున్నాడు. అతనితో మైత్రి చేసికొని, అతని సుఖమే తన సుఖము - అతని దుఃఖమే తన దుఃఖ మనునట్లు ప్రవర్తించినాడు. సుగ్రీవుడు వాల్చిపై కోప ముండుటచే. కాసు కూడ కోపము కల్గి, అతనిని చంపెను. ఇది

పోయి పడియున్న వారిని చూడగనే సుగ్రీవునకు కోపము కలిగి, ప్రేమ కలిగెను. ఏడ్చుచు రాజ్యము తనకు వల దని విలపించెను. శ్రీ రాముడు అట్టి సుగ్రీవుని చూచి, “సంజాతి బాహ్యుః పర పీఠ హంతా” (కీషిం 24 - 24.) కన్నుల నీరు నిండినవాడు ఆయెను. రాముని మైత్రి ఇట్టిది.

సుగ్రీవుని కోపము తన కోపము. సుగ్రీవుని ప్రేమయే తన ప్రేమ. అంతే కాదు. మఱి యొక నన్నివేశమును చూడుడు :-

లంకలో వానర సైన్యముతో శ్రీ రాముడు ప్రవేశించిన తరువాత, పట్టణము వెలుపల నున్న కొండపై, లంకను చూచుచుండును. సుగ్రీవుడు కూడ ఆ ప్రక్కనే యుండును. ఎదురుగా రావణుడు కన్న దెను. సుగ్రీవుడు చూచి, ఆవేశము అపుకొనలేక, ఎగిరి రావణునిపై పడి, రావణుని కొట్టి, గీరి, కొరికి, తాను దెబ్బలు తిని, నలిగి, తిరిగి రాముని వద్దకు వచ్చెను. అప్పుడు రాముడు -

“తవ్యం కించిత్ సమాపన్నే కిం కార్యం సీతయా మమ.”

- (యుద్ధకాండ : 41 - 4.)

‘సుగ్రీవా ! నీవేమైన అయియున్నావో - నా కీ సీతతో ఏమి ప్రయోజనము?’ అనును. తనకు ఇల్లాలై, తన వెంట అడవికి వచ్చి, తన కష్ట సుఖములలో భాగస్వామిని అయిన సీత కడకును సుగ్రీవుడు ఎక్కువ అయినట్లు రాముడు భావించెను. ఇచట రాముడు పలికిన ఆ మాటలలో - సుగ్రీవునిపై గల వాత్సల్యమును చూడుడు :- ‘సుగ్రీవా ! నీవు చనిపోయియున్నావో - సీతతో ఏమి పని?’ అని నోటితో అనలేక, ‘నీ వేమైన అయినావో’ అనును. అశ్లీల మగు మాట కూడ సుగ్రీవుని విషయమున నోటితో రాముడు పలుకలేదు. ఇట్టి మైత్రి భక్త వానరుని యందు కలిగి యుండుట శ్రీ రాముని పాశీల్యము.

(3) 'తస్మత్ శత్రువుని యొక్క సోదరుడై, శత్రు పక్షము నుండి వచ్చిన విభీషణుని, రాక్షసుడని శింకింపక, తన వా రందఱు వల దను చున్నను, 'మిత్ర భావేన సంప్రాప్తం న త్యజేయం కదాచన' (యుద్ధ : 18 - 3.) 'మిత్ర భావముతో వచ్చినవానిని వదలలేను' అని విభీషణు నకు ఆశ్రయ మిచ్చిన పరమోనారాధకు శ్రీరాముడు. ఇట్లు విభీషణుని చేరదీయుటకు రాముని సౌశీల్యమే కారణము. ఇట్లే - శబరిని, జటాయువును వ్రేమించిన శ్రీరాముడు సుశీలుడు. దీనిచే, రాముడు గుణ వంతు డని స్పష్ట మగుచున్నది కదా !

అంతరార్థము :- పరమాత్మను గూర్చి - "గుణవాన్ కః ?"

'గుణవంతు డెవడు ?' ఈ యర్థమునకు - గుణ మనగా సౌశీల్యమే యని గ్రహింపవలెను. గొప్పవారు తమక-వవారితో చేరి యుండుట సౌశీల్యము. పరమాత్మ సర్వ జగత్తునకు కారణమైనవాడు. ప్రకృతి సంబంధము లేనివాడు. ఆ ప్రకృతిని నామ రూపములు గల జగత్తుగ పరిణమింప జేసెడివాడు. అట్టివాడై, తనచే నృజంపబడిన ప్రతిపదార్థములో - ఎంత నీచమైనను, వానిలో తాను చేరియుండును

"అనేన జీవే నాత్మనానుప్రవిశ్య, నామరూపే వ్యాకరవాణి."

నామ రూపములు కలవానినిగ ప్రకృతిని మార్చి, అందు శీఘ్రలలో 'చేరియుండి ప్రవేశించును' అని ఉపనిషత్తున చెప్పబడుచున్నది. ఇదియే సౌశీల్యము. ఈ ప్రశ్నేచే - "సర్వ జగ దంతర్యామి ఎవరు" అని ప్రశ్నించినట్లు అగును.

(2) వీర్యవాన్ కః ? -

బాహ్యార్థము :-

వీర్యము కలవాడు ఎవడు ?

మనసునకు దిగులు కల్గించు శత్రు సైన్యము ఎదురుగా నున్నను, తా నేమియు కలత జెందక, దానిలో ప్రవేశించి, దానిని ఖలు ముఖము

లుగ చిమ్మివేయ గల శక్తియే వీర్యము. ఇచట కలవాడు రాముడే అని, ఖర = దూషణాది వధలో మనకు స్పష్టమగును. రాముడు ఒక్కడును ఒక ప్రేవు, పదునాలుగు వేలమంది సైన్యము ఒక ప్రేవు.

“నారదానం శరాన్ హిరా న్నమంచ న్తం కిలిముఖాన్.”

-(అయోధ్యా కాండ : 25-38)

పాణములు సంధించుట గాని, విడుచుట గాని గుర్తించుటకు వీలు కాకుండ - ఒక్కడు అందఱకు అన్ని రూపములై యుద్ధము చేసెను. మారీచ సుబాహు వధ, రావణ వధ మున్నగు వానిలో - రాముని వీర్యము స్పష్టమే ! అందుచే, వీర్యవంతుడు రాముడు.

అంతరాధము :- పరమాత్మను గూర్చి - “వీర్యవాన్ కః ?”

పరమాత్మ కూడ వీర్యవంతుడే ! జీవులకు జ్ఞానమును సంకోచించజేసి, విశ్వాసమును కలిగించునది ప్రకృతి. అట్టి ప్రకృతిలో పరమాత్మ కూడ జీవునితో పాటు ప్రవేశించి యుండును. అట్లు ప్రవేశించి యుండియు, తా నేమియు వికారము చెందక, వానిని విశ్లేషముగా, విచిత్రముగా వికారము నొందించువాడు కనుక, పరమాత్మ వీర్యము కలవాడు. దీనిచే, నర్వ జీవులతో తాను ప్రవేశించి, అంతర్యామియై యున్నను, వికార రహితుడై యుండు వాడు ఎవడు ? అని ప్రశ్నింపబడినది.

3. ధర్మజ్ఞః :-

బాహ్యధర్మము :-

ధర్మము నెఱింగినవాడు ఎవడు ?

శ్రీరాముడు నర్వ ధర్మములను ఎఱింగినవాడు. శిష్యుడుగా, పుత్రుడుగా, భర్తగా, ఆశ్రిత రక్షకుడుగా, మిత్రుడుగా, శత్రువుగా

ఆన్ని విధముల అన్ని ధర్మములు ఎఱింగి ఆచరించెడివాడు. వైదికము లగు యజ్ఞములను ఆచరించినవాడు. యజ్ఞములో జన్మించి, యజ్ఞమును కాపాడి, యజ్ఞ భూమిలో దొరకిన నీతమ్మును వివాహ మాడి, యజ్ఞ విరోధు లగు రాక్షసులను సంహరించి, ఋషులను కాపాడి, వైదిక ధర్మమును కాపాడినవాడు.

“రషితా జీవలోకస్య దర్శస్య పరిరషితా

రషితా స్వస్య దర్శస్య స్వజనస్య చ రషితా”

(బాల కాండ : 1-13,14)

ఈన ధర్మమును, ఈన వారి ధర్మమును, జీవు లందఱి ధర్మమును కాపాడినవాడు శ్రీరాముడు.

అంతరార్థము :- పరమార్థము గూర్చి - ‘ధర్మజ్ఞః.’

రక్షణమే పరమార్థ ధర్మము.

పరమార్థ కూడ ధర్మజ్ఞుడే! జగత్తు యొక్క- సృష్టి స్థితి లయములు రక్షణము, అవి ఎవరి యధీనములో నున్నవో - అది పర బ్రహ్మము.

“యలో వా జమాని భూతాని జాయంతే ॥ యేన జాతాని జీవన్తి ।

యత్ప్రియం త్యజినంవికంతి । త ద్విజ్ఞానస్య త ద్గిరీష్మాతి.”

- (వైత్తిరయోపనిషత్తు)

అని చెప్పబడిన సృష్టి స్థితి లయములు ఘోషము రక్షణమే! ఆ రక్షణమే పరమార్థ యొక్క ధర్మము. దానిని ఎఱింగినవాడు - అనగా - జగద్రక్షణమున అడ్డు లేని సంకల్పము కలవాడు ఎవడు? అని పర మార్థము గూర్చి ప్రశ్నించెను.

## (4) కృతజ్ఞః : :-

బాహ్యార్థము :-

ఒకరు చేసిన మేలు మరువనివా డెవడు ?

చేసిన ఉపకారమును మరువక, ఎల్లప్పుడును జ్ఞాపకము జరిచు కొనువాడు కృతజ్ఞుడు. శ్రీరాముడు కృతజ్ఞతలో పరాకాష్ఠనందినట్లు ప్రజలు దశరథునితో రాముని గుణములను వర్ణించుచు చెప్పిరి.

“కరం చి దుపకారేణ కృతే నై కేన తుష్యతి

న స్మవ త్యవకారాణాం కథమప్యాత్మన త్రయా.”

- (అయోధ్యాకాండ : 1-11)

ఏవచేని ఒక ఉపకారమును ఎటులో కన్పపడి చేసినయెడల, ఆ ఉపకారముతో రాముడు సంతోషించి, ఆ ఉపకారముగు ఎల్లప్పుడు కొనియాడుచు, ఆనందించుచుండెడివాడు. ఒకరు చేసిన ఉపకారమును స్మరించుటయే కాదు, వంద అపకారములు చేసినను, వాటిని తలల వడు.’ జ్ఞాపకముండి తలంపకపోవుట కాదు. మరచి పోవును.

అంతరార్థము :- పరమాత్మను గూర్చి - ‘కృతజ్ఞః’ :-

పరమాత్మయు కృతజ్ఞుడే !

“కృతం తానాతితి కృతజ్ఞః” చేసిన దానిని ఎఱుంగువాడు. కృత మనగా - జీవులు చేసిన కర్మ. ఆ కర్మ నెఱింగి, దాని కనుగుణ మగు ఫలమును జీవులకు కల్పించుచుండును. తాము చేసిన కర్మను తాము మఱచినను, వచ్చేళ్ళేరుడు మఱువడు. జీవు లందఱు యొక్క అన్ని విధము లగు కర్మల నెఱింగి, ఆ కర్మానుగుణము లగు శరీరముల నొసగి, ఆశరీరములలో - జీవులలో పాటు - తాను కూడ ప్రవేశించి, నియమించుచు రక్షించును. ఆ పరమాత్మ లక్షణములనే “గుణవాన్, వీర్యవాన్, ధర్మజ్ఞః, కృతజ్ఞః” అను నాలుగు ప్రశ్నలలో సూచించెను.

(5) సత్యవాక్యము.

సాహస్యార్థము :-

సత్యమైన వాక్యము కలవాడు.

ఆడిన మాట ఎన్నడును సత్యమే కాని, అన్యత మాడి ఎఱుగడు. కైకేయి - తండ్రి గారి కోరికగా చట్టాభిషేకమును మాని, అరణ్యముల కేగవలె నని చెప్పెను. దానిని విని, రాముడు అట్లే యని అంగీకరించెను. అంగీకరించి, 'అమ్మా! తండ్రి గారు స్వయముగ నాతో ఈ మాట ఎందుకు చెప్పలేదు?' అని శ్రీరాముడు ప్రశ్నించెను. అప్పుడు కైక - దశరథుడు స్వయముగ చెప్పలే దని రాముడు మాట తప్పునమో యని శంకించెను. అప్పుడు శ్రీరాముడు -

"రామో ద్విర్నాభిభాషతే."

- (అయోధ్యాకాండ : 18-20.)

రాముడు "రెండు మాటలు మాటాడడు" అనెను.

"విద్ధి మామృషిః స్తుల్యం కేవలం ధర్మ మాస్థితమ్."

- (అయోధ్యాకాండ : 19-20.)

'కేవల ధర్మములే అనుసరించెడి ఋషులతో నమానునిగా న శ్మశ్శుం గుము' అని చెప్పి, ఆడిన మాటకు కట్టుబడి నిలచెను. తల్లి కొనల్య వల దని వారిందినను, లక్ష్మణుడు ప్రార్థించినను, సత్యమును వీడలేక, వన గమనమునకే నిర్ణయించెను. అరణ్యమున కేగి, భరతుడు రాజ్యమును స్వీకరించు మని ప్రార్థించెను. ప్రజలు, మంత్రులు, తల్లులు కూడ భరతుని కోరికకు తమ నమ్మతిని తెలియజేసిరి. జాబాలి నాస్తిక వాదముతో రాముని మరలించజూచెను. వసిష్ఠుడు గురువుగా ఆజేషింపజూచెను. కాని, శ్రీరాముడు మాత్రము తా నాడిన మాటకు కట్టుబడి, వనవాసమునకే నిశ్చయించి యుండెను. ఇది రాముని సత్య వాక్యమునకు పరమోదాహరణము.



అంతరార్థము :- పరమాత్మను గూర్చి - సత్యవాక్యం.

పరమాత్మ కూడ సత్యవాక్యజ్ఞ.

సత్యమును శబ్దమే పరమాత్మను తెలియజేయునది ... “సత్యం జ్ఞాన మనంత్రం బ్రహ్మ” అని తైత్తిరీయోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. సత్యమునునది పరమాత్మ యొక్క స్వరూపమును తెలియజేయునది. ఛాందోగ్యోపనిషత్తు నందు - ‘సత్యమ్’ అని పరమాత్మకు పేరగుటకు శారణమును ఇట్లు వివరించిరి : “సత్ + తి + యమ్ = సత్యమ్”. ‘సత్’ అనగా - ఆత్మ. ఎల్లప్పుడును మారక ఉండునది. ‘తి’ అనగా - మారునది - ప్రకృతి. ఈ రెంటిని కలిపి నియమించువాడు - ‘యమ్’ ‘సత్యమ్’ అనగా - జీవుని, ప్రకృతిని కలిపి నియమించువాడు అతడే పరమాత్మ. అందుచేత ‘సత్యమ్’ అనునది వాచకముగా గల వాడు. సత్య వాక్యము - పరమాత్మ.

(6) దృఢప్రతిః.

వాచ్యార్థము :-

తాను పట్టిన వ్రతమును దృఢముగ పాలించువాడు.

‘నీ వాడ నని అనిన వానికీ అభయ మిచ్చుట నొ ప్రతీతి’ అని రాముడు విభీషణ శరణాగతిలో చెప్పెను.

“సకృదేవ వ్రవన్నయ తవాస్మితి చ యోచతే

అతయం సర్వభూతేభ్యో దదా మ్యేత ద్ద్రవతం మమ.”

- ( యుద్ధ బోధ : 18 - 33.)

‘ప్రాణమునైనను వదలవలెను. లేక - ఆవశ్యక మైనచో అక్షులు నితో కూడ నిన్నైనను వదలవలెను. కాని, మాట నిచ్చి అందులో

ముఖ్యముగ బ్రాహ్మణులకు చేసేదనని తిరుగలేను' అని వల్కును. తన్నాశ్రయించినవారిని రక్షించుటతో రాముని ప్రతము ఇట్టిది.

అంతరాగ్రము :- పరమాత్మనుగూర్చి - 'దృఢవ్రతః'

పరమాత్మకూడ దృఢవ్రతుడే !

తన్నాశ్రయించినవారికి సంసారబంధమును ఛేదించి, స్వస్వరూపమును కలిగించి, అభయమును అనగా - మోక్షమును ప్రసాదించుటలో పరమాత్మ దృఢవ్రతము కలవాడు. ప్రళయ కాలమున అచేతన పదార్థముతో నమానముగా ఉన్న జీవులకు ఇంద్రియములతో, మనస్సుతో, బుద్ధి తో కూడిన శరీరము నిచ్చి, ఆ శరీరమును ఎట్లు వినియోగించుకొని పరమాత్మను చేరవలెనో తెలుపుటకు వేదములను శాస్త్రములను ప్రసాదించి, దానిని వినియోగించుకొనజాలక, చెడిపోవువారిని ఉద్ధరించుటకు తానే నానారూపములతో అవతరించి, మహాపురుషుల నవతరింపజేసి, ఎంతో పట్టుదలతో తరింపజేయు ప్రయత్నించును. కావున జీవులను తరింపజేయుటకు పరమాత్మ దృఢవ్రతుడు.

(7) దారిత్రేణ చ కో యుతః ?

బాహ్యార్థము :-

మంచి నడువడి కలపాడు ఎవడు ?

జ్ఞానము కంటెను నడువడి అవశ్యకము. నడువడిచేరినే పురుషుని స్వభావము తెలియును. మంచి నడువడి లేనివానిని కూచి, లోకము భయపడును. అది అంతటి అవశ్యకము కనుకనే, శ్రీ రాముడు నడువడిని విడువక అదరించెను.

చిత్రకూటమున భరతునితో కలసివెళ్ళిన జానాలి - నాస్తిక వాదమును ఉపన్యసించును. తండ్రి మాటను పాలించుటకై అడవిలో నుండుట తగదని చెప్పును - 'తండ్రి ఎవరు? తల్లి ఎవరు? ఇచట మనము చేసిన పనుల చేతను, పెట్టిన శ్రాద్ధము చేతను తల్లిదండ్రులకు నంతుప్పి కలుగుట - కేవల కల్పన. అందుచే, నీవు రాజ్యమును హాయిగా పాలించు మని చెప్పెను. దానిని విని శ్రీరాముడు - చారిత్రము యొక్క అవశ్యకతను వివరించెను :-

"కులీన మకులీం వా శబిం వా యదివా శబిమ్

చారిత్ర మేవ వ్యాఖ్యాతి పీఠం పురుషమానినమ్."

-(అయోధ్యాకాండ . 109-4)

'ఉత్తమ కులములో జన్మించుట, లేక హీన కులములో జన్మించుట, వచ్చిత్రు డగుట, నీరుడుగా నుండుట, లేక - దాంబికముగ వీరుడ నని పలుకుట అనువాదిలో ఏది ఎచని యందు ఉన్నదో తెలిసికొనవలె నన్న వాని చారిత్రమే వ్యాఖ్యానమై తెలియజేయును.'

మనుష్యుని స్వభావమునకు చారిత్రము వ్యాఖ్యాతము. కఠిన మయిన శ్లోకము యొక్క అర్థమును వ్యాఖ్యానముచే గ్రహించ వీలగును. అట్లే, ఈతడు యోగ్యమైన కులమునకు చెందినవాడో? కాదో? అని తెలికొనవలెనన్న యోగ్యతాపత్రములు కావు - నిర్ణయించునవి. వాని నడువడియే నిర్ణయించునది. ఇట్లే శౌచము, అనగా - పవిత్రత. ధనము విషయములో లోభపడక చిలచుట - అన్ని శౌచముల కంటె గొప్ప శౌచము. "యోఽర్థే శుచి న్న హి శుచిః," ధనమునందు ఎవడు పరిశుద్ధుడో, ఆతడు పరిశుద్ధుడు అని మనుస్మృతి. అట్టి పరిశుద్ధి తన కున్న దని తాను చెప్పికొనినను, ఇతరులు చెప్పినను నమ్మదగినది కాదు. దానిని నడువడి చేతనే నిరూపించవలెను. ఇట్లే, వీరుడా? వీరు డని ప్రశ్నలకు కొట్టుకొనువాడా?

లియుటకు కూడ వాని నడువడియే ముఖ్యము. అందుచే -  
 వ్రమునందు లోభము లేనివాడను, సత్య వాక్యమునకు నిల  
 అని తెలుపుటకు చార్మతమును విడువరాదు' అని శ్రీరా  
 త్రము యొక్క ప్రాముఖ్యమును వివరించెను. తాను నడ  
 ప పాటించెను.

మి :-

మాతృను గూర్చి - 'చార్మితేన చ కో యుక్తః.'

మాతృ చార్మితము కలవాడే !

1. త్ర మనగా - నడువడి. సృష్టికి ముందు కదలిక లేక,  
 అన్నట్లున్న వరమాతృ - స్థూల మగు జగద్రూపమున  
 నడువడి. సృష్టికి ముందును, సృష్టికి తరువాతను ఒకే తత్త్వ  
 సృష్టికి ముందు కదలిక లేని జీవ ప్రకృతులతో చేరి  
 అదియే తత్త్వము సృష్టికి తరువాత మార్పు జెందిన జీవ  
 కదలికచే కదలినట్లు ఉండును. ఇదియే వరమాత్మ  
 చార్మితము. సృష్టికి ముందు సూక్ష్మ రూపమున ఉన్న  
 ములు అను తన శరీరమును కదలించి, జగద్రూపమున  
 కదలినవాడు ఎవడు ? అని వరమాత్మను గూర్చి

మాతేషు కో పాతః ?

౨ :-

స్తోత్రముల మేలును కోరువాడును. ఆచరించువాడును

శ్రీరాముడే అట్టి వ్యక్తి. బంధువులకును, ఆహ్లాదము మేలు కలుగవలె నని అందఱును కోరుదురు కాని, మనుష్యులందఱి మేలును కోరి, వారికి మేలు కలుగునట్లు మాటాడి, వానికి ఆపదలు కలుగు నపుడు దుఃఖపడఁజేవాడు శ్రీరాముడు ఒక్కడే! అయోధ్యా ప్రజలు రాముని గుణములను కీర్తించుచు ఇట్లు చెప్పుదురు :-

“వ్యసనేషు మనుష్యాణాం తృకం తవతి దుఃఖితః  
ఉత్పేషు చ సర్వేషు పితేవ పరిరుష్యతి.”

- (అయోధ్యాకాండ 2-40.)

‘పట్టణములో మనుష్యుల కెవరికైనను ఆపదలు కలిగినచో - ఆపదలు కలిగినవారికంటెను ఎక్కువగా రాముడు దుఃఖించును. వారికి వేరేని ఆనంద జనకము లగు సంపదలు లభించినచో - తృప్తి వలె నంతో సిించును.’

ఈ శ్లోకములో - రాముని సర్వభూత హితత్వము సూచించ బడినది. వీరు, వారు అను భేదము లేక, మనుష్యులలో ఎవరికి ఎట్టి ఆపదలు కలిగినను - పెద్దది, చిన్నది అను తారతమ్యము లేక, వారి కంటెను ఎక్కువగా రాముడు దుఃఖించుట! ఆపద కలిగిన వారు - ఆపద తీరగనే విస్మరింతురు. కాని, రాముడు మాత్రము దుఃఖించు చునే యుండునట! దీనికి కారణము - వారికి మేలును కలిగించుట లన బాధ్యత యని భావించుటయే! కాపాడవలసిన తల్లి ప్రక్క నుండగా, ఏమియు తెలియని పసిపాప ప్రాళయపోయి నూతిలో పడి నది, తల్లి దానితోపాటు దీనికి, పిల్లను వెలుపలకు తీసినది. పిల్లకు ఆపద తీరినది, నవ్వుచున్నది, కాని, తల్లి మాత్రము దుఃఖించుచునే యున్నది. కారణము - బాధ్యత గల తాను పరాకుగా నుండి, బిడ్డ నూతిలో పడునట్లు చేసితినే! యని ఆమె ఆ దుఃఖమును మరువ లేదు

అట్లే, రాముడు కూడ అందఱకును మేలు కలిగింపవలసిన తాను పరా  
కుగ్గా నుండుటచేతనేగదా వారికి అపద కలిగినదని దుఃఖించును? ఇతడు  
కోపలము మనుష్యుల యొక్క హితమునే కోరువాడు కాదు. సర్వ  
భూతముల హితమును కోరువాడు. అందుచేతనే రావణునిచే దెబ్బ  
తిని, రెక్కలు విరిగి, నేలపై కూలి, ప్రాణము పోవుటకు సిద్ధముగా  
నున్న జటాయువును జూచి -

“రాజ్యా ద్భ్రంశో వనేవాస స్సీతా నస్తా హతో ద్విజః  
దృశ్యం మమాలక్ష్మీః నిర్దహే రపి పావకమ్. ”

- (అరణ్య కాండ : 67-24.)

‘రాజ్యము పోయినది, వనవాసము ప్రాప్తియైనది, సీత కనబడకుండ  
పోయినది, ఈ పక్షి చనిపోయినది, ఇది యంతయు నా దురదృష్టము;  
ఇది అగ్నిహోత్రమును కూడ కాల్చినేయగలదు.’ అని, ఆ పక్షి చని  
పోవుటకు కూడ తన దురదృష్టమే కారణ మని శోకించును. చనిపో  
యిన తరువాత ఆ పక్షికి స్వయముగ తానే దహన సంస్కారము  
చేయును. ఇట్లు రాముడు సర్వ భూత హితుడు.

అంతరార్థము :- పరమాత్మనుగూర్చి - ‘సర్వభూతేషు కో హితః?’  
పరమాత్మ కూడ సర్వభూత హితుడే.

హితు డనగా ఉపాయమైనవాడు. పరమాత్మను పొందుటకు  
పరమాత్మనే ఉపాయ మనికతోపనివత్తు, ముండకోపనివత్తు కూడ  
ప్రతిపాదించుచున్నది.

“నాయమాత్మా వ్రవచ నేనలభ్య న మేధయా న బహుధా శ్రుతేన  
యమేవైష వృణుతే తేన లభ్యః తస్మైష ఆత్మా విసృణుతే తనూస్సామ్. ”

పరమాత్మ శ్రవణముచేగాని, మననముచేగాని, ధ్యానముచేగాని లభింపడు. పరమాత్మ ఎవరిని వరించునో, వానికే తన స్వరూపమును కల్పింపజేయును. మననము చేయు కర్మగాని, జ్ఞానము గాని, భక్తిగాని భగవత్ప్రాప్తికి సాధనములు కావు, భగవానుడే సాధనము.

“సర్వదర్శన్ పరిత్యజ్య మా మేకం శరణం వ్రజ  
అహం త్వా సర్వ పాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మా కురః.”

- (భగవద్గీతః 18-66)

ధర్మము లన్నిటిని పరిత్యాగముచేసి, న నొకనినే శరణముగ ఆశ్రయించుము. నేను నిన్ను పాపము లన్నిటినుండియు విడిపింతును. చింత పడకుము’ అని శ్రీకృష్ణభగవానుడు అర్జునునితో చెప్పెను. కావున, సర్వభూతములకు హితుడు పరమాత్మయే !

9) విద్వాన్ :-

రాహ్యార్థము :-

విద్వాంసుడు ఎవడు ?

విద్వాంసుడు శ్రీరాముడు. సర్వ శాస్త్రముల తత్త్వము నెఱింగినవాడు, వేద వేదాంగముల యందు పరినిష్ఠితుడు. ధనుర్వేదమందు యశ్చితుడు. మంత్రమందును, రహస్య సమాచార నేకరణ్యమందును, 3 శాస్త్రము నందును, వ్యూహ రచనముల యందును బాగుగ ర్చు గలవాడు. గజ స్కంధము నందును, అశ్వ పృష్ఠము నందును ధిష్ఠించుటలో ఆరికేరినవాడు. ఇట్లు సర్వ విద్యల యందును పాండిత్యము గలవాడు శ్రీరాముడు.

10) పరమాత్మ :- పరమాత్మగూర్చి - ‘విద్వాన్’

పరమాత్మ కూడ విద్వాంసుడే !

“య సర్వజ్ఞ స్సర్వ విత్” అని ఉపనిషత్తు పరమాత్మ సర్వమును, సమష్టిగను, వ్యష్టిగను కూడ ఎఱిగినవా డని చెప్పుచున్నది. ఆ జ్ఞానము సంపాదించుకొనినది కాదు , సహజము. ఇట్లే - “స్వాభావికీ జ్ఞాన బలక్రియా చ” అనియు ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఈ జ్ఞానము కూడ ఇంద్రియాధీనము కాదు. “వశ్య త్యచక్షుః స శ్రుణో త్యకర్ణః” కన్ను లేకుండ చూచును, చెవి లేకుండ వినును” అనియు, ఉపనిషత్తు ఉద్ఘోషించుచున్నది. సర్వ జగత్ సృష్టికి ఆవశ్యక మగు జ్ఞానము కలవాడు పరమాత్మ !

(10) సమర్థః ?

సామర్థ్యము :-

సామర్థ్యము కలవాడు ఎవడు ?

కేవలము శాస్త్ర జ్ఞానము ఉన్నంతి మాత్రమున ప్రయోజనము లేదు. కార్యరూపమున ఆచరించుటలో సామర్థ్యము ఉండవలెను. శ్రీరాముడు చదివిన విషయములను ఇతరులతో చర్చించుటయుండు సమర్థుడు. శీలవృద్ధులు, జ్ఞాన వృద్ధులు, పయోవృద్ధులు కూడ శాస్త్ర విషయములను శ్రీరామునితో చర్చించుచుండెడివాడు. రాజ్య నిర్వహణమున రాజనీతిశాస్త్ర సుజ్ఞానమును వినియోగించగల సమర్థుడు. యుద్ధ భూమి యందు అస్త్ర విద్యను ప్రదర్శింప గల సమర్థుడు. అందుచే శ్రీరాముడు సమర్థుడు.

అంతరార్థము :- పరమాత్మను గూర్చి - “ సమర్థః.”

పరమాత్మ కూడ సమర్థుడే !

సర్వజ్ఞుడే, సర్వ జగత్తును సృష్టించుటకు సామర్థ్యము ఆవశ్యకము. అదియే శక్తి. “పదాన్యశక్తి ద్వివిధా చ దృశ్యతే స్వాభావికీ జ్ఞాన బలక్రియాచ” అని, పర్వజగత్తున్నిర్మాణమును సంకల్ప మోత్ర



ముచే చేయగల సమర్థుడు. సృష్టించిన ప్రతి పదార్థము నందును పరమ మహత్పరమాణు డగు తాను అణు వగు జీవుని కంటెను అణువై వ్యాపించును. కర్మల నెఱింగి, కర్మానుగుణ మగు శరీర మును ప్రసాదించి, కర్మానుగుణ మగు ఫలము నీయ గల సమర్థుడు.

(11) ఏకప్రియ దర్శనః :-

బాహ్యార్థము :-

ఎల్లప్పుడు ఒకే విధముగ ప్రియమైన దర్శనము కలవాడు ఎవడు?

ప్రియమైన దర్శనము కలవాడు రాము డొక్కడే ఇతరులను చూచినపుడు చూచినవారికి ఒకపుడు ప్రీతియు, మరియొకపుడు అప్రీతియు కలుగుచుండును. కాని, రాముడట్లు కాదు. చూచినవారికి ప్రీతియే కలుగును. శత్రువులకై నను, మిత్రులకై నను, స్త్రీలకై నను, పురుషులకై నను, జ్ఞానులకై నను, అజ్ఞానులకై నను శ్రీ రాముని దర్శనము ప్రీతినే కలిగించుచుండును, రాముని చూచి, అడవిలో నున్న కూర మృగములు కూడ ప్రీతిని పొంది, తను దుష్టతను వీడి యుండెడివి. రాముని దర్శనముచే ప్రీతిని, దర్శనము లేకుండుటచే అప్రీతిని, వృక్షములు, నదులు కూడ పొంగినవి. రాముని చూచి, ప్రేమించి, తిరస్కరింపబడి, లక్ష్యమిదిచే ముకుట, చెవి కోయబడి, ఖరుని వద్దకు వెళ్ళిన కూర్మకాళి -

“తరుణో రూప సంవన్తో సుకుమారో మహా బలః

పుండరీక విలాసాశ్చ చీరీ కృష్ణాజినాంబరః.

-(అరణ్యకాండ. : 19 - 14.)

యువకులు, సౌందర్యసంపన్నులు, సుకుమారులు, మహా బలశాలురు, తెల్ల తామరల వంటి విశాలములైన కన్నులు గలవారు, నార చక్ర

ములు - జింక తోళ్ళు ధరించినవారు, ఫల మూలములు ఆహారముగా కలవారు, జీతేంద్రియులు, తాపన వృత్తి నవలంబించినవాడు అగు దశరథ పుత్రు లగు రామ లక్ష్మణులు అను అన్నదమ్ములున్నాడు' అని వారి చూపమును ప్రశంసించెను. వారిని చంపిన రాముని నిందింప వచ్చిన తార - "సా తం సమాసాద్య విశుద్ధ సత్త్వా" (కీష్కిం : 24-30.) ఆ రాముని చూచినంతనే సత్త్వగుణము ఆవిర్భవించినదియై రాముని దర్శనమున ప్రీతి నొంది -

"త్వమప్రమేయ శ్చ దురానర శ్చ జితేంద్రియ శ్చైత్యమ రార్మిక శ్చ  
అక్షయ్య కీర్తి శ్చ విచక్షణశ్చ క్షితి క్షమావాన్ క్షతజోసమాక్షి."

(కీష్కింధాకాండ : 24-31.)

నీవు వేదములచే గూడ నర్జింప శక్యము గాని మహా మహిమాన్వితుడవు. మనస్సుచే గూడ చేర శక్యము గానివాడవు. జీతేంద్రియుడవు. ధార్మికులలో ఉత్తముడవు. తణుగని కీర్తి గలవాడవు. వివేకిని సహనమున భూమికి సాటియైనవాడవు. రక్తాంతి నేత్రుడవు' అని స్తోత్రము చేసినే కాని, అన్యథా భావించలేదు. ఇంక - ప్రేమ గల దశరథాదులు రాముని చూచి ప్రీతినొందుటలో ఆశ్చర్య మే మున్నది? మన్మథ మన్మథుడు - పురుషులకు కూడ మోహము గల్గించువాడు - చంద్రుని వలె ప్రియ దర్శనుడు అగు రాముడు ఎల్లవేళల, ఎల్లజుగు ప్రియమైన దర్శనము కలవాడు.

**అంతరార్థము :-** పరమాత్మను గూర్చి - 'ఏకప్రియ దర్శనః'

పరమాత్మ కూడ ఏక ప్రియ దర్శనుడే !

ఎల్ల వేళల అందఱకు అనందమును కల్గించు దర్శనము కలుపాడు పరమాత్మయే ! ఈ లోకములో అన్ని

నత్వము, రజస్సు, తమస్సు అను మూడు గుణములు కల ప్రకృతిచే నిర్మితపటదీపవి. అందు నత్వము సుఖమును కలిగించునది. రజస్సు దుఃఖమును కలిగించునది. తమస్సు శోకమును కలిగించునది, అందుచే, లోకములో ఏ వస్తువైనను ఒకప్పుడు సుఖమును కలిగించునది, వేరొకప్పుడు దుఃఖమును కల్గించు చుండును. పరమాత్మ మాత్రము శుద్ధ నత్వమయ్యుండై, ఆనంద స్వరూపుడై యుండును. అందుచే, ఎల్ల వేళల - ఎల్ల రకు పరమాత్మ దర్శనము ఆనందమునే కల్గించున దగుటచే, ప్రియమై యుండును. అందుచే - పరమాత్మ ఏక ప్రియ దర్శనుడు.

12. అత్మవాన్ :-

బాహ్యార్థము :-

ప్రశస్తమైన మనస్సు కలవాడు ఎవడు? ధైర్యము కలవాడు ఎవడు?

‘అత్మ’ యను పదమునకు - మనస్సు, ధైర్యము అనియు అర్థములు నలవు. ప్రశస్తమైన మనస్సు కలవా డగుటచేతనే ఎవరు ఎంత అపకారము చేసినను, క్షమింపగలిగినవాడు శ్రీరాముడు. పట్టాభిషేకము సిద్ధమైనది. దశరథుని యాజ్ఞచే, వసిష్ఠుడు సీతారాములకు దీక్ష నొసంగెను. పట్టాభిషేక సామ్రాగ్రి సిద్ధమైనది, తైక సుమంత్రునిచే రాముని పిలిపించినది. పట్టాభిషేకము లేదు : అడవుల కేగు మని చెప్పినది. వెళ్ళునపుడు - కొలది సేవటిలో పట్టాభిషేకము తన కగునని భావించుచు రాముడు వెళ్ళెను. తిరిగి వచ్చునపుడు - ‘తాను రాజు కాడు’ అని తెలిసినది. కాని, వెళ్ళునపుడు రాముని ముఖములో మార్పు లేదు. ఇది ఆతని మన స్థితి. అంతే కాదు. తాను ద్వేషించి దూషించవలసిన తైకను తాను దూషించకుండుటచే గాక, లక్ష్మణుడు, భరతుడు, మొదలగువాడు ఎవరు దూషించినను వల దని వారించిన క్రిమావాలి శ్రీరాముడు.

అంతర్ధము :- పరమాత్మను గూర్చి - 'ఆత్మవాన్.'

పరమాత్మయు ఆత్మవంతుడే !

ఆత్మలు తనవిగా కలవాడు. జీవు లందఱు పరమాత్మకే చెందినవారు. అనగా - శేషభూతులు. పరమాత్మయందే ఆధారపడి యుండి, వాని యంశమనకు వినియోగపడదగినవారు. ఆత్మకు శరీరము ఎట్లు శేషభూతమై యుండునో, పరమాత్మకు ఈ ఆత్మలును అట్లు శేషభూతములే ! శరీరము ఆత్మకు వినియోగించుటకు ఎట్లు ఉపయోగపడునో, అట్లే - ఆత్మలు పరమాత్మకు యధేష్టముగ వినియోగించుకొనదగినవియై యుండును.

13. జిత క్రోధః :-

జాహ్న్యార్థము :-

క్రోధమును జయించినవాడు ఎవడు ?

మానవత్వమునకు ఇది ముఖ్య లక్షణము. క్రోధము కలుగుటకు తగిన నన్నివేళ మున్నను, క్రోధము రాకుండ జయించినవాడే మానవుడు. శ్రీరాముడు క్రోధము లేనివాడు కాదు. క్రోధమును జయించినవాడు. అందుచేతనే రామునకు క్రోధము వచ్చినపుడు, రామాయణమున - "క్రోధ మాహరయత్" 'క్రోధము తెచ్చుకొనెను' అనును కాని, 'క్రోధము వచ్చెను' అనదు. క్రోధము తెచ్చుకొనవలెను. క్రోధము లేన వశమునా దుండవలెను. కాని, క్రోధమునకు తాను వశుడు కాకూడదు. అందుచేతనే, శ్రీరామునకు కోపము రాదగిన నన్నివేళము కూడ ఒడలు తెలియని కోపమును తెప్పించలేదు. సుగ్రీవునిపై కోపము వచ్చినపుడు కూడ, జీచిత్యము చెడకుండునట్లు కీలు రంపును గాని, ఆవేశముతో మాటాడలేదు,

“న చ సంకుచితః సంధాః యేన వాలీ హతో గతః.”

- (తీర్థిందా శాంత : 30.81.)

‘వాలీ వెళ్ళిన దారి యొకను మూలి పడలేదు’ అని చెప్ప మనను. పట్టరాని కోపము వచ్చునప్పుడు కూడ, కోపము తన వశములో నుండుటచే, పలుకులో మార్దవము తగ్గదు. ఇట్లు రామాయణ మంతయు - రాముడు జితక్రోధుడుగనే కన్పట్టును. కాని, రావణునితో యుద్ధము చేయుచున్నప్పుడు - రామునకు వాహనముగా నున్న ఆంజనేయునకు దెబ్బలు బాగుగా తగిలి, రక్తము కారుచుండెను. అప్పుడు -

“రావణేన కృతవ్రణం దృష్ట్వా వ్రణగ శార్దూలం కోసన్య వశమే యివాన్.”

రావణునిచే గాయపరచబడిన హనుమను చూచి, రాముడు కోపము నకు వశమాయెను. తన కెన్ని కష్టములు వచ్చినను కోపము రాని వానికి, ఆంజనేయునకు దెబ్బలు తగులునప్పుడు మాత్రమే ఆపుకొనలేని కోపము వచ్చెను.

ఆంతరార్థము - పరమాత్మను గూర్చి - ‘జిత క్రోధః’

పరమాత్మకూడ జితక్రోధుడే !

ఈ జీవులు పరమాత్మ పలననే నత్తును పొంది, తన స్థితికి, గతికి, ప్రవృత్తికి కూడ కారణ మయిన వానిని ఎదిరించి దూషించును. అనంతము లగు భగవ దపచారములను చేయుచుండును. అట్టి వానిపై పరమాత్మ కోపము తెచ్చుకొనడు. వాని ననువరించి ఎటు లైనను రక్షించవలెనని చూచుచుండును. ధూర్తు డైన కుమారుడు తండ్రితో విరోధించి ఒక నక్రమున చేరి, అచట అధికారిని ఆశ్ర

యించి, జీవించుచుండును. తండ్రి కుమారుని వదలజాలక, ఆ కుమారునకు కనబడకుండ సత్రపు అధికారిని చేరి, వానికి డబ్బు నిచ్చి, కుమారునకు భోజనము పెట్టించుచుండును. కుమారుడు తండ్రి పెట్టించుచున్నాడని తెలియక, అధికారికి విధేయుడై, తండ్రిని ద్వేషించుచుండును. ద్వేషించుచుండినను తండ్రి వదలలేడు. అట్లే - భగవానుడు కూడ, కోపము తెచ్చుకొనక, ఎన్ని అపరాధములు చేసినను మనలను రక్షింప యత్నించుచుండును. అందుచే భగవానుడు జితశ్రోధుడు.

(14) ద్యుతిమాన్ ..

కాంతి గలవాడు ఎవడు ?

శ్రీరాముని కాంతి వెన్నెల వలె లోకమునకు ఆహ్లాద జనకమైనది. సామాన్యము కాదు. దండకారణ్యములో ఋషులు -

"హవ సంహననం లక్ష్మీం సౌకుమార్యం సువేషతామ్

దదృశు ర్విస్మితాకారాః రామస్య వనవాసినః "

- (అరణ్యకాండ . 1- 12.)

'రామచంద్రుని దివ్య మంగళ విగ్రహమును, కాంతిని, సౌకుమార్యమును, మనోహర వేషమును చూచి విస్మయముతో నిలచి, దృష్టి దోషము తగులునేమో యని మంగళము పొడి రట ! రాముని లావణ్యమును, కాంతిని చూచి విశ్వామిత్రుడు, జనకుడు మున్నగువారు కూడ ముగ్ధులై, మంగళము పలికిరి. తొడపై కదండి నిద్రించుచున్న రాముని శోభను చూచి సీతమ్మ - "శ్రీమాన్ సుఖ సుప్తః" అని మేల్కొప్పుటకు ఎంతో బాధ పడెను. ఇట్లు శ్రీరాముడు దివ్య కాంతి విరాజితుః.

ము :- పరమాత్మను గూర్చి - 'ద్యుతిమానో'

రమాత్మకూడ ద్యుతిమంతుడే !

3రం జ్యోతిః" అని పరమాత్మ యొక్క- స్వరూపమును తీపనీ  
న వర్ణించినది :-

"తస్య భాసా సర్వ మిదం విభాతి "

ాత్మ వసించు స్థానమున సూర్యుడు, చంద్రుడు, నక్షత్ర  
గురువులు మున్నగునవి ఏవియు ప్రకాశింపవు. ఈ లోక  
ాంతి నొసంగునవి అన్నియు ఆ పరమాత్మ యొక్క కాంతి  
కాశించుచున్నవి.

సూయకః ?

ము :-

సూయ లేనివాడు ఎవడు ?

ణములను దోషములుగా ఎత్తి చూపుట అసూయ. ఈ  
లేనివాడు శ్రీరాముడు, గుణములను దోషములుగా చూపక  
కాదు. దోషములను కూడ గుణములుగ భావించువాడు  
ను, అడవికి వెళ్ళు మనిన తండ్రి యందు కాని, ప్రెరికించిన  
ను కాని, ఒక్క దోషమును కూడ తలంపని వాడు  
ను.

ము :- పరమాత్మను గూర్చి - 'అనసూయకః'

సూత్మ కూడ అసూయ లేనివాడే !

3 దోషములలో గుణములను వీరుకొని మనసు రక్షించును,  
3కు విముఖుడై యున్న జీవుడు చేయుచున్న పనులలో

ప్రేర్కొనదగినవానిని తానే ఏరుకొని, వారిని కాపాడును. కప్పు, మంచి కనులు చేయుట ఆలవాటు లేని జీవుని యిట్లని భగవానుడు అన్వేషించుచుండును. మూడు విధము ములను పరమాత్మ చూచి, రక్షించును.

ఆనువంగిక సుకృతము.

ప్రాసంగిక సుకృతము.

యాదృచ్ఛిక సుకృతము.

• ంగిక సుకృతము :-

గొనక వచ్చిన పుణ్యము ఆనువంగిక సుకృతము. దూడ - పెత్తనకు ఆలయమునకు వెళ్ళి, దానిపెంట పరుగిడుచు ప్ప వ్రదక్షిణము చేయుట, ఇతి ఆతడు పుణ్యముగా కాని, పుణ్యమైన పని జరిగినది, దానిని భగవానుడు తీసికొనును.

• ంగిక సుకృతము :-

బలలో శ్రీరంగము, వేంకటాచలము మున్నగు పేర్లను అను రాక పనిమీద పలికినను, పుణ్యస్థలములను కీర్తించిన క్రింద, భగవానుడు లెక్క పెట్టుకొనును. ఇది ప్రాసంగిక

యాదృచ్ఛిక సుకృతము :-

వస్తువులను తాను కాపాడుకొనుటకు కూర్చొని యుండగా క్షుల వస్తువులు కూడ కాపాడబడినచో, అది యాదృచ్ఛిక



ఇట్లు మూడు సుకృతిములను చూచి పరమాత్మ రక్షించెడి ఉదాహరణ, దోషములలో కూడ గుణములనే చూచెడి అననూయ కుడు పరమాత్మ.

(16) కన్య విభృతి దేవా శ్చ జాత రోషన్య సంయుగే :-

పాహ్లోర్థము :-

యుద్ధములో కోపము వచ్చినచో దేవతలు కూడ ఎవనికి భయపడునో అత డెవడు ?

సైనిక కోపమును జయించినవాడు ఎవడు అని ప్రశ్నించెను. ఇప్పుడు కోపము వచ్చినచో, దేవతలకు కూడ భయమును గొల్పు కోపము గలవాడు ఎవ డని ప్రశ్నించుచున్నాడు.

దీనిచే మానవుడు కోపము లేనివాడు కాకూడదు. తగనిచోట కోపము కాకూడదు, వచ్చినపుడు కోపము తనవశమందు ఉండవలెను. యుద్ధ భూమిలో తన శ్రేతువుని చూచి రాముడు కోపము తెచ్చికొను నపుడు - అతనికి కోపము లేదని తెలియు దేవతలు గూడ నిజముగ కోపము వచ్చినదేమో యని భయపడి, దూరముగా తొలగుదురు. ఇది శ్రీరాముని కోప విధానము.

అంతరార్థము :- పరమాత్మను గూర్చి - 'కన్య ... సంయుగే

పరమాత్మ యొక్క కోపమునకు కూడ దేవతలు భయపడి, తమ తమ పనులను చేయుచుందురని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది .-

"ఓషాస్మా ద్వారః పవతే ఓషీదేతి సూర్యః

ఓషాస్మా దగ్నిశ్చేంద్రి శ్చ మృత్యు ర్ధావతి పంచమ ఇతి."

- (తైత్తిరీయోపనిషత్తు : 2-3-1)

ముపు పెరిమాల్మ భయము వలననే పీచుచున్నది. పరమాత్మము వలననే సూర్యుడు ఉదయించుచున్నాడు. పరమాత్మము వలననే ఇంద్రుడు, అగ్నియు తప తప పసులను చేయుచును. చివరకు మృత్యువు కూడ ఆ పరమాత్మ భయము వలన పరుగిడుతున్నది. ఇట్లు పరమాత్మ కోపమునకు దేవతలు కూడ పడుదురు.

ఈ విధముగ పాల్కీకి నారదుని ప్రశ్నించిన ఈ వదునాటు మలలో బాహ్యముగ నరుని గూర్చియు, ఆంతరముగ పరమాగూర్చియు ప్రశ్నించుట యున్న దని ఎఱుగవలెను. నారదుడు తగినట్లే సమాధాన మొసంగెను. అందుచే రామాయణము బాహ్యముగ నరు డగు రాముని గూర్చియు, ఆంతరముగ మును గూర్చియు ప్రవర్తించిన దని చెప్పటలో సంకయ మిగులు లేదు.

పాల్కీకి యొక్క ప్రశ్నకు సమాధానముగ నారదుడు రామకథను ఉపదేశించెను. ఇదియే సంక్షేప రామాయణము. ఇది 'రామాయణముతోని మొదటి సర్గ. ఈ సర్గను పారాయణము చేసి రామాయణమును పూర్తిగ పారాయణ చేసిన ఫలితము పును.

రామాయణము గాయత్రీ మంత్రమును ప్రతిపాదించు నని పించుటకు నారదుడు ఉపదేశించిన ఈ బాల రామాయణము - 'త్రీ మంత్రము యొక్క మొదటి అక్షరముతో ప్రారంభమై, అక్షరముతో సమాప్త మగును. "తప స్వస్థాయ నిరతిం" గోట - 'త' కారము గాయత్రీ మంత్రము యొక్క అద్యక్షరము. గ్ల చివరి శ్లోకము - "జన శ్చ తూద్రోఽపి మహాత్మమీరూత్."'

దానిలోని 'యాత్' అను చివరి అక్షరముతో అంత మగును. ఇది గాయత్రీ మంత్రము యొక్క చివరి అక్షరము. దీనిని చదువుటచే గాయత్రీ మంత్రము జపించిన ఫలితము కలుగును.

### శ్రీ రామాయణము - తత్త్వ నిరూపణము

వేదములు, ఇతిహాసములు, పురాణములు ఇదు విషయములను జోషించుచుండును.

"ప్రాచ్యస్య బ్రహ్మణో రూపం, ప్రాప్త శ్చ వ్రత్యగాత్మనః  
ప్రాప్త్యుపాయం వల ప్రాప్తే, తథా ప్రాప్తి విరోధి వ  
వదంతి సకలా వేదాః సేతిహస పురాణాః."

మానవుడు భగవత్ ప్రాప్తికై జన్మించినవాడు - ఈ జన్మ యొక్క లక్ష్యము భగవత్ ప్రాప్తి, దానికై ఎటుంగవలసిన విషయములు ఏదంటిని గర్వ వాఙ్మయము, సర్వ మతములు బోధించుచుండును. ఆ అయిదింటికిని అర్థ వంచక మని పేరు. ప్రాప్తి ప్రథా సము కావున, దానికి చెందినవి ఇదు విషయములు కోరలేగినవి. ప్రాప్తి యనగా - పొందుట. దానికి సంబంధించి -

1. ప్రాచ్యము = పొందబడునది,
2. ప్రాప్త = పొందువాడు,
3. ప్రాప్త్యుపాయము = పొందుటకు ఉపాయము,
4. ప్రాప్తి ఫలము = పొందుటకు ఫలము,
5. ప్రాప్తి విరోధి = పొందుటకు ఆటంకము,

అనుభాషిని ఎఱుంగవలెను. శ్రీ రామాయణము కూడ అంతరార్థ మున ఈ ఐదు విషయములను ప్రతిపాదించును.

### 1. ప్రాప్త్యుడు :-

పొందబడవలసినది పరబ్రహ్మము అని చెప్పబడు శ్రీమన్నారాయణుడే! ఆతడే సర్వ జగద్రక్షకుడు. ఆ నారాయణుడే శ్రీరాముడై కీవతలకు - ఋషులకు - మానవునకు - వానరులకు - రాక్షసులకు - పై వానికి, బోయవానికి, గద్దకు, కాకికి గూడ అనిష్టమును తొలగించి, ఇష్టమును కలుగజేసి రక్షించినవాడు. అందుచే, ఆతడే ప్రాప్త్యుని తెలియనగును.

### 2. ప్రాప్త :-

పరమాత్మను పొందెడువాడు జీవుడు. ఆతడు పరమాత్మతో ఐదినవాడు. పరమాత్మతో విడదీయరాని సంబంధము కలవాడు. పరమాత్మయే రక్షకుడుగా కలవాడు. పరమాత్మచే ఇష్టము వచ్చి ట్లు తన కార్యములయందు వినియోగించుకొనవలసినవాడు. పరమాత్మతో పరతంత్రుడు. పరమాత్మకు వలెనే పరమాత్మ శక్తులకు గూడ పరతంత్రుడు. ఈ లక్షణముల సన్నిధిని - సీత, లక్ష్మణుడు, రఘుడు, శత్రుఘ్నుడు మొదలగు వా రందఱును నిరూపింతురు.

### 3. ప్రాప్త్యపాయము :-

భగవానుని పొందుటకు ఉపాయము - యజ్ఞము, తపస్సు, బ్రహ్మ కర్మలు, జ్ఞానము, భక్తి అనునవి. వీని కంటెను ప్రధానమైనది - ప్రపత్తి (శరణాగతి). ఇతరోపాయములను విడచి, భగవానుడే ఉపాయమని సమ్మి యుండుట ప్రపత్తి. యోగ్యుడగు చార్యుని ఆశ్రయించి యుండుటచే గూడ భగవత్ప్రాప్తి లభించును. నిని శరణంగడు, అగస్త్యుడు, జటాయువు, కేబరి మున్నగువాడు చూపించిరి,

## 4. ప్రాప్తి ఫలము :-

పొందుటకు ఫలము. భగవానునితో విడువక, నిత్యము కలసి యుండి, పరిచర్యలు చేయుటయే అని, లక్ష్యము - భరత- శత్రుఘ్ను హనుమత్ - సీతాదులు నిరూపించిరి.

## 5. ప్రాప్తి విరోధి :-

పొందుటకు ప్రతిబంధకము. సత్త్వ రజ తమో గుణములతో కూడి యున్న ప్రకృతి వికాశ మగు శరీర సంబంధముచే కలిగిన అనివేకము రావణ, విభీషణ, కుంభకర్ణులతో కూడిన లంకలో బంధింపబడుటయే, సీతమ్మ రాముని పొందుటకు ప్రతిబంధక మయినది కదా !

ఈ విధముగ - ఎఱుంగదగిన ఐదు విషయములను శ్రీమద్రామాయణము ప్రతిపాదించును. దానినే కొంతవఱకు తెలిసికొనఁబఱింపఁజూపుచున్నాము :-

భగవానునితో విడువడి ఈ జీవుడు ఎన్నో జన్మల నెత్తి, ఆ జన్మలలో చేసిన సుకృతము వలన మానవ జన్మ నెత్తును. మానవ జన్మ వర్వోత్కృష్టము. మానవ జన్మయే మనసును తెలియించి, దివ్యత్వమును పొందుటకు సమర్థమైనది. అందుకై దానిని ఎట్లు ఉపయోగించుకొనవలెనో వివరించుటకై భగవానుడు తానే సరుడుగ జన్మించి, రావణుని తెలియించి, సీతను పొంది, పట్టాభిషిక్తుడయ్యెను. భగవంతునకు దూరమై, శరీరములో బంధింపబడుటకు కారణము మనస్సు.

“మన ఏవ మనుష్యాణాం కారణం బంధ మోక్షయోః.”

‘మనస్సే బంధములో పడుటకు, బంధమునుండి విడుటకు కూడ కారణము.’ ఆ మనస్సే రావణుడు. “రావయతి - అనర్చ్యలూపాన్ కారయతి ఇతి రావణః” చెడు పలుకులను పలికించువాడు రావణుడు,

మనస్సే చెడు పలుకులను పలికించునది. అవి రెండు. ఆ రెండును రెండు దక్షరములు కలవి. “1. అహం, 2. మమ” ‘నేను - నాది’ అనునవి.

“అనాత్మ న్యాత్మ ఋద్ధిర్యా అస్వేస్య పితి యా మతిః

అవిద్యా తరు సంహిత రీతి మేరి ధివదా స్థిరమ్”.

‘తాను కాని శరీరమును తా నని అహంకరించుట, పరమాత్మదే అయి - తనది కాని వస్తుజాతమును తనది యనుకొనుట అను ఈ రెండే అజ్ఞాన మను వృక్షమునకు మూల మగు విత్తనము.’ ఈ మనస్సు అను రావణునకు కూడ రావణునకు వలెనే పది ముఖములు కలవు. మనస్సు వెలుపలికి ప్రసరించు మార్గములే ఇంద్రియములు. అవి పది. జ్ఞానేంద్రియములు ఐదు. కర్మేంద్రియములు ఐదు. చర్మము, నేత్రము, చెవి, నాలుక, ముక్కు- అనునవి జ్ఞానేంద్రియములు. వాళ్ళు, చేయి, పాదము, మలద్వారము, మూత్రద్వారము అనునవి కర్మేంద్రియములు. ఈ పదియు మనస్సునకు ముఖములు. అందుచేత, మనస్సు కూడ దశాననుడు - దశముఖుడే ! అతడు పరిపాలించునది లంక. మనస్సును పరి లించునది శరీరము. శరీరము సంసార మను నముద్రముచే చుట్టబడి యుండును. లంక నూరు యోజనముల నముద్రముచే ఆవరింపబడి యున్నది. రాజన, తామస, సాత్త్విక చిత్త పృథ్వులే రావణ కుంభకర్ణ విభీషణులు. రాజన చిత్తపృత్తి రావణుడు. అది లంకను పాలించునపుడు - రాముని భార్య యగు సీత - లంకయందు బంధింప బడి యుండును. రాజన చిత్త పృత్తి ప్రధానముగా నున్నప్పుడు - అవివేకపూర్ణమైన మనస్సు రామునకే శేషభూతమైనదియు, రాముని వేతనే రక్షింపబడదగినదియు, రామునిచేతనే అనుభవంపబడదగినదియు నగు ఆత్మను సీతమ్మను లంకలో బంధించును.

పరమాత్మయే రాముడు, ఆనందము కలవాడు, ఆనందము నిచ్చువాడు, ఆనంద స్వరూపుడు అగు పరమాత్మయే రాముడుగా అవతరించును రామ శబ్దమునకు అర్థ ముదయే. పరమాత్మ వసించు స్థానము - పరమ పదము, వైకుంఠము. దానికే అయోధ్య, అపరా జిత అనియు పేర్లు గలవు.

“దేవానాం పూ రయోధ్యా” అని వేదము చెప్పుచున్నది. ఆ రామునకు, జనకుని యజ్ఞక్షేత్రములో దొరకిన నీత భార్య యగును. నీత జీవ స్వరూపమును నటించును. జన్మింపను, దొర కును. “న జాయతే మ్రియతే వా కదాచిత్” అని ఉపనిషత్తు చెప్పు చున్నది. జనకుని యజ్ఞ క్షేత్రమే కర్మక్షేత్ర మగు శరీరము. ఆ శరీ రములో - అన్వేషించిన లభించునది ఆత్మ. ఆ ఆత్మ భగవానునకే చెందినదై, భగవానునకు భార్యయై యుండును. భార్యకు భర్తతో గల సంబంధము - జీవునకు పరమాత్మతో గల సంబంధము సమా నము. ఆ సంబంధము అటు విధములుగా నుండును.

1. అనన్యార్థ శేషత్వము :- వానికే తప్ప, ఇతరులకు చెందనిదై యుండును.
2. అనన్య శరణత్వము :- అతడే తప్ప, వే రొకడు రక్షకుడుగా లే కుండుట.
3. అనన్య భోగ్యత్వము :- వాని చేతనే తప్ప, ఇతరుల చేత అనుభవించ బడరానిదై యుండుట.
4. తత్ సంక్లేపైక సుఖత్వము :- వానితో కూడియుండుటే సుఖ ముగ నుండుట.
5. త ద్విశ్లేపైక దుఃఖత్వము :- వాని యెడబాటే దుఃఖముగా నుండుట.

6. తదేక నిర్వాహత్వము :- వానిచేతనే నడిపింపబడుట.

ఈ ఆట లక్షణములు గల భార్యగా నీత - రామునితో చేరి నది. నీతా కల్యాణము ఈ రహస్యమును వివరించును. జనకుడు నీతకు వివాహము చేయవలె నని ధనుస్సును పణముగా పెట్టెను. ఆ ధనుస్సును ఎవ్వరును పంచలేకపోయిరి. పిశ్వామిత్రుని వెంట రాము లక్ష్మణులు వచ్చిరి. రాము డా ధనుస్సును పంచెను. నీతను భార్యగా పొందెను. ఇచట పణముగా పెట్టిన ధనుస్సు - ఉపనిషత్తులలో ప్రసిద్ధ మగు ప్రణవము ప్రణవ మనిగా ఓంకారము.

“ ప్రణవో ధనుః శరోః హ్యర్కా బ్రహ్మ తి ల్లక్ష్మ్య ముచ్యతే  
అప్రమత్తేన వేదవ్యథం శరవ త్తన్మయో భవేత్.”

- ( ముండకోపనిషత్తు : 2 - 4.)

‘ప్రణవ మనెడి ధనుస్సులో - ఆత్మ యనెడి బాణమును సంధించి, పరమాత్మను గురి చేసి పడలవలెను. అప్పుడు ఆత్మ - పరమాత్మలో చేరియుండిపోవును’ అని ముండకోపనిషత్తు చెప్పెను. ప్రణవము ఎవరికి వంగునో, నీత వారికి చెందును. ‘ప్రణవము అగుట’ అనగా - ప్రణవము నామముగా కలిగియుండుట, నామ మనగా - పేరు. పేరు కలవారిపై వంగును. “నమ తీతి నామ” - అట్లు ప్రణవము పాచకముగా కలవాడు పరమాత్మ. శావున, ఓంకారము వానికే వంగును, రాముడు విల్లును వంచుట, ప్రణవమునకు అర్థము రాముడే యని ఎఱుంగవలెను.

ప్రణవము అ + ఊ + మ్ అని మూ డక్షరములు.

‘అ’ కారము సర్వ జగ త్కారణము, సర్వ జగ ద్రక్షకము అగు పరమాత్మను తెలియజేయునది.

‘మ’ కారము శ్రీపుని తెలియజేయునది.



హా' శారము వా రిద్దరగు విడదీయరాని సంబంధము కల దని తెలియ జేయునది.

'జీవుడు పరమాత్మతో చెందినవాడు' అని ప్రణవమునకు అర్థము. ఈయర్థమును మననముచేసి, ప్రణవమును జపముచేసిన, పరమాత్మతో అత్య సంబంధ మేర్పడును. ఇది నీతా కల్యాణమున తెలియును. ఇట్లు పరమాత్మతో జీవుడు భార్య వలె - ఆఱు సంబంధములు కలిగి, పరమ పదము నందైనను, సంసారమందైనను, పరమాత్మతోనే విడదీయరానివాడై యుండును. అందుచేతనే సీతమ్మ - అయోధ్య రాను, అరణ్యములోను రామునితోనే కలిసియుండును. రావణాసురుడు లంకకు తీసికొనిపోయినపుడు కూడ -

"అనన్య రాఘవేదాహం భాస్కరేణ ప్రభా యరా "

- ( సుందర కాండ 21 15 )

నేను రామునితో వేరైనదానిను కాను, సూర్యునితో కాంతి వలె కలిసి యుండును? అనును. ఇట్లు భగవానునితో జీవునకు గల సంబంధమును సీత నిరూపించును.

అట్లు పరమాత్మతో సర్వజీవ - సర్వకాల - సర్వావస్థల యుండును కలిసియుండి, తన వాచిక - కాయిక - మానసిక వ్యాపారములను పరమాత్మతో అర్పించుట, పరమాత్మ కొఱకీ చేయుచుండుట జీవునకు స్వభావమై యుండవలె నని లక్ష్యమును నిరూపించును పరమాత్మకు పరచింత్రుడై యుండుటయే జీవ లక్షణ మని భరతుగు నిరూపించును భగవద్వస్తులకు పరతంత్రుడై యుండుటయే జీవధర్మమని శత్రుఘ్నుడు భరతునకు నిరూపించును. ఇట్లు - బాల, అయోధ్య, అరణ్య కాండలలో సగము వఱకు జీవ - పరమాత్మలకు గల సంబంధము, జీవ స్వభావము నిరూపింపబడినవి.

ఇట్లు నిత్య సంబంధము గల శీవుడు పరమ శ్రమనుండి ఎట్లు విడువబడును? ఎందుకు విడువడును? మఱియెట్లు కలియును? అను విషయములు - మిగిలిన రామాయణమున నిరూపింపబడును. సీత - మహాలక్ష్మి. ఆమె జగన్మాత. రాముడు సరుడుగా అవతరించినట్లే, ఆమె మనుష్య స్త్రీయై సీతగ అవతరించినది. పురుషులు ఆచరించవలసిన ధర్మములను రాముడు తా నాచరించి ప్రదర్శించెను. స్త్రీలు ఆచరించవలసిన ధర్మములను సీత ఆచరించెను. సీత మాత్రం యగుటచే, లక్ష్మివలె జీవులను పరిమార్చితో చేర్చుటలో మధ్యవర్తినియై సహకరించుచుండును. జీవుల స్వరూపము తెలియించుటకు తానే శేవ భావముగ నటించును. ఇట్లు జాహ్న్యర్థమున, సీత అదర్శ గృహిణి, పతివ్రత, అంతిరాధమున ఆమె శ్రీ మహాలక్ష్మిగ జీవునిచే నేవించదగిన మహిషియై యుండును. జీవుని పరమాత్మతో చేర్చెడి ఘటకురాలై యుండును. జీవుల వలె నటించును. అనాదిగ పరమాత్మతో కలిసి యున్న జీవుడు పరమాత్మకు దూరమై, సంసార మధ్యమున శరీరములో బంధింపబడుటకు కారణము మాయ. ఆ మాయచే, తా ననుభవింపదగనిదానిని అనుభవింపవలె నని కోరును. దానితో - భగవానుని దూర మగును, ఆ యోధ్యలోను, దండకారణ్యములోను కూడ రాముని ఓక్క క్షణమైనను విడువక, భోగములను అనుభవించును. ఆనందించుచున్న సీతకు బంగారు చుక్కలు గల మాయ లేడిపై కోరిక కలిగెను. ఆ లేడిని పొందవలె నని రాముని ప్రార్థించి, రాముని దూరము చేసికొనెను. దూషించి లక్షణుని దూరము చేసికొనెను. ఏకాకినియై యుండెను. రావణునిచే బంధింపబడెను. సీత జగజ్జనని. శ్రీ రాముడు మోహన రూపుడు. సీత అంతటి వివేకము లేనిదా? రామునకంటె వేరొక నస్తువును భోగ్యముగ కోరుట యేమి? ఇది యంతయు జీవుడు పరమాత్మ కెట్లు దూర మగునో చూపింపటకో! మూర్ఖుడు మాయా ఘృగ మాయెను, మాయా మృగ మూర్ఖుని

చూచి, నీరే భ్రమించెను. మాయ యనగా - అవిద్య, అజ్ఞానము. మృగ మరీచి యనగా - ఎండమావి, ఎండవేళ గాలి కెగురు ఇసుక రేణువులను చూచి, దక్కిగొన్న లేడి - త్రాగదగిన నీరు అని తలచి పరు గిడి మరణించును. అట్లే, అనుభవించదగని విషయములను చూచి, అనుభవించదగిన వని భ్రమించి, వానికై ప్రాకులాడి, జీవుడు బంధమున పడును. ఆ మృగ మరీచియే (ఎండమావియే) ఈ మృగ మరీచుడు. ఇది మాయ. మాయ మూడు పనులను చేయును. (1) ఒక విధమున నున్న దానిని వేరొకవిధమున కనిపింపజేయును. (2) దానిని అనుభవించవలె నున్న బుద్ధిని కలిగించును. (3) భగవంతుని స్వరూపమును మరుగుపఱచును. ఇచట కూడ మాయామృగము మారీచుని వలె కన్పించక, లేడి వలె కన్పించెను. నీతకు దాని సనుభవించవలె నని కోరిక కలిగెను. రాముడు మరుగుపడెను. విషయములు బంగారము వలె మెరసి ఆకర్షించును. అవియే లేడికి గల బంగారు చుక్కలు. ఇట్లు మాయచే విషయములు అనుభవించవలె నను కోరిక కలుగును. జీవుడే దూరము చేసికొనును. దూరము చేసికొనుట యనగా - భగవంతుని కంటను ఇతరము లగు విషయములను కావలె నని కొరట. ఇట్లే, భగవద్వక్తులను కూడ శంకించి, దూషించి, వారిని కూడ దూరము చేసికొనును. దానిచే రావణుడు నీతను చెర పట్టెను. ఆత్మ మనమునకు ఎళ మగును. ఇట్లు జీవుని బంధమునకు జీవుడే కారణ మని నిరూపించెను.

ఇట్లు విడువడిన జీవుడు మరల భగవంతునితో చేరుటకు కావలసినది ముముక్షుత్వము. అనగా - విడువడవలె నను కోరిక కలిగి యుండుట. ఆ కోరిక కొన్ని కోట్ల జీవులలో ఏ ఒక్కరికో కలుగును. మునుష్యత్వము ఎంత దుర్లభమో, ముముక్షుత్వము అంత దుర్లభము. అట్టి జీవుని పొందుటకు పరమాత్మ చిలపిగును అన్వేషించును. తానే ప్రయత్నించి పొందును. నీత రావణునిచే

బంధించబడినది మొదలు, వాని విశ్వరూపమును కాని, ధనమును కాని కాంక్షించక, వాని బంధము నుండి విడువడి, రామునే పొందవలె నని కోరును. రాముడు ఆమెను పొందుటకు వెదురుడు. శబరి వద్దకు వచ్చును.

శబరి కథ రామాయణ కథకు వీవిధమయిన సంబంధము లేనిది. ఆమె మతంగముని శిష్యురాలు. బోయది. కర్మాధికారము లేదు, జ్ఞానము లేదు, గురు శుశ్రూషయే ఆమెకు శరణ్యము. గురువునేనమ్మి, గురువు మాట ప్రకారము రామ లక్ష్మణులు తమ ఆశ్రమమునకు వత్తు రని ఎదురుచూచుచుండెను. రామ లక్ష్మణులు అచటికి వచ్చి, శబరి మతంగాశ్రమమును చూపించి, తమ గురువుల వైభవమును రామ లక్ష్మణులకు చూపెను. వారి ఆజ్ఞతో - యోగినిలో నిరసమును ఆహుతి చేసికొని, దివ్య తేజముతో విమానముపై దివ్య రాకముల కేగెను, దీనితో - అరణ్యకాండ ముగియును.

అరణ్య కాండలో శ్రీరాముడు శరథంగుని, సుతీక్ష్ణుని, శిగస్తుని దర్శించును. వారు మహా తపశ్శాలురు, జ్ఞానులు కాని, వారు కూడ రాముని దర్శనమునకై వేచియుండిరి. తమ సర్వస్వము రామునకే అర్పించి, రామునే శరణునిరి. శరథంగుడు రాముని నిమగ్నహముతో - అగ్నిలో ఆహుతి చేసికొని, మోక్షమును పొందును. జటాయువు రాముని యందు నిరతిశయమైన ప్రీతి కలవాడు. ఆ ప్రేమతో సీతై రావణునితో యుద్ధము చేసి, ప్రాణముల వర్పించి, రాముని యనుగ్రహముచే మోక్షమును పొందెను. శబరి గురు శుశ్రూష చేసి, యజ్ఞము - తపస్సు లేక, కేవలము గురు శుశ్రూష చేతనే మోక్షమును పొందెను. దీనితో భగవద్ప్రాప్తికి ఉపాయము లన్నింటి కంటెను ఆచార్య శుశ్రూషయే ముఖ్యము అని నిర్ణయ మయినది. అరణ్య కాండ చివర శబరి వృత్తాంతముతో

ఆత్మన్వేషణములూ ఉపాయము, ఆచార్యుడే యని నిర్ణయింపబడినది.

ఆచార్యుడే హనుమ. హనుమ ద్దర్శనముతో క్షిప్రంగాంధప్రారంభమయినది. హనుమానుని దూతగా వరించి, సుగ్రీవుని మంత్రియగు హనుమకు శ్రీరాముడు తన అంగుళీయకము నిచ్చి, లంకకు పంపి, సీతా వృత్తాంతమును తెలిసికొని, సైన్యముతో వెళ్ళి, రావణుని చంపి, సీతమ్మతో అయోధ్య చేరి, వహ్లాభిషిక్తుడగును. పరమాత్మ ఆచార్యుని దూతగా వరించి, తానే జ్ఞానమును ప్రసాదించి, శరీరమున కారణజన్మనిగా జన్మింపజేసి, వానివలన - ముముక్షు వగు జీవుని స్వభావము నెఱింగి, తానే స్వయముగ ఆ జీవుని బంధించిన మనస్సును మర్దించి తనతో చేర్చుకొని, పరమపదమునకు తీసికొని పోవును. ఇట్లు శ్రీ రామాయణ కథ యంతయు తత్త్వ నిరూపణముతో ఆంతరముగ సాగినది.

"మంగళం కోసలేంద్రాయ మహనీయ గుణాత్మనే

చక్రవర్తి తనూజాయ సార్వభౌమాయ ఘంగకఘ్నమ్."





ఎండ్రో స్వాతకది బృతం విలసిలం దండై ప్రితి ట్టండం  
 కాచాయెద శిఖోపవీచి దుచిలం రోహూల చక్రంఘటమ్  
 అసీనం జలశానపై శృ తులసి పద్మాక్షమాలాంచలం  
 యుక్తం బాంజలి ముద్రయా రవినిధిం శ్రీధాన్యకరం భజే

# భగవద్రామానుజులు - శ్రీభాష్యము

( తృతీయాధ్యాయ - పూర్వార్థము )

న్యాయ విద్యాన్ - వేదాంత విద్యాన్

సాహిత్య విద్యా ప్రవీణ - సాహిత్య రత్న

ప్రపంచన వాచస్పతి - మహాపన్యాసక

విఖ్యాత వాక్యభామణి - పారాణిక కేసరి

శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, ఎం.ఏ. బి.ఎ.యల్.,

—★—

శ్రీ భాష్యోపాసనము

ఉపనిషత్తులకు వేదాంత మని వ్యవహార మున్నది. ఈ వేదాంతంను ఒక మహా సముద్రము. వీనిని మధించినందున లభించు నది 'అభయం అమృతం బ్రహ్మ.' ఈ బ్రహ్మ అను అమృతమును ఆస్వాదించు వారికి అపునరావృత్తి లక్షణ మగు ఆనందము అందు బాటుతో నుండును. అందువలన, ఈ అమృతమును బాదరాయణ భట్టారకులవారు 645 సూత్రముతో ఏర్పాటు చేసిన 150 అధికరణ ములలో నిబంధించి యుంచినారు. రుచి ఎరిగిన పూర్వాచార్యులు ఈ పరబ్రహ్మ పీయూష భండమును బాగుగా భద్రపరచినారు. దీనినే ఒక చుక్క కూడ జారిపోని రీతిలో భగవద్రామానుజులు అక్షర బద్ధ మొనరించి, ఆస్వాదించు డని శ్రీభాష్య రూపమున మన కందించి యున్నారు. అందువలన, శ్రీభాష్య మనగా - ఉపనిషత్ ప్రతిపాద్య మగు పరబ్రహ్మ యొక్క అభయ అమృత స్వరూప మగు ఒక అక్షరాకృతి యని భావించబడుచున్నది. దీనికి మనసు గల మంచివా

రందరు అనుదిన మాస్వాదించి యుజ్జీ వించవలయు నని స్వామి శ్రీ భావ్యకారులు సెలవిచ్చియున్నారు. ఈ శ్రీ భావ్యమునకు వ్యాఖ్యేయ మగు బ్రహ్మసూత్ర సముదాయము 4 అధ్యాయములలో విభజింపబడి యున్నది. ఒక్కొక్క అధ్యాయమును కూడ - సూత్రకారులగు బాదరాయణులవారే 4 పాదములలో విభజించి యున్నారు. ప్రధాన ప్రతిపాద్య మగు అంశము యొక్క అవాంతర భేదముల ననుసరించియున్న ఈ అధ్యాయ పాద విభాగము అందరకును అనుమతమే. ఈ నాలుగు అధ్యాయములలో విభక్త మగు పేదాంత శాస్త్రమును మన శ్రీ భావ్యకారులు అర్థ బోధ సాకర్యము కొరకు రెండు వర్గములుగా క్రోడీకరించి యున్నారు. వానిలో మొదటి రెండు అధ్యాయములు ఒక పేటిక యైనచో - చివరి రెండు అధ్యాయములు కలిసి మరియొక పేటిక. మొదటి పేటిక సిద్ధ విషయ స్వరూప పరబ్రహ్మ తత్త్వమును భద్రపరచుకొనినది. రెండవ పేటిక సాధ్య స్వరూపమును సంరక్షించుచున్నది.

సాధ్యమును హిత మనియు, పురుషార్థ మనియు రెండు వర్గములుగా విశ్లేషించుటకు పీలున్నది. హిత మనగా - ఇష్ట సాధన మైనది. పురుషార్థ మనగా - అనుకూల మిది యను భావనతో ఆశించునట్టి ఇష్టము. ఈ ఇష్టమునే ఫల మని యందురు. దాని స్వరూపమును నాల్గవ అధ్యాయములో చక్కగా సమీక్షించి యున్నారు. అందువలన, ఆ అధ్యాయమునకు ఫలాధ్యాయ మనియే పేరు. ఈ ఫలమునకు - లేక, ఇష్టమునకు సాధన మైనది నియతముగా మొదట కదా ఉండవలెను! అందువలన, మూడవ అధ్యాయము ఇష్ట మగుముక్తి రూప ఫలమునకు సాధన మగు ఉపాసనము యొక్క సర్వాంగ సుందర మగు స్వరూపమును సమీక్షించుట కేర్పాటు చేయబడినది. హితమును కాని, పురుషార్థమును కాని నిర్ణయించుకొనుటకు ముందు - తత్త్వ మెద్దియో తెలియవలసి యుండును. ఏ మనగా - తత్త్వము



సనునరించియే హితమును, పురుషార్థమును కూడ నిర్ణయింపవలసి యుండును. అందువలన, తత్త్వ నిర్ణయము చేయు సమన్వయ అవి రోధాధ్యయములు పూర్వ ద్విక ముగా మొదట వివరింపబడినవి, ఇక - ఉత్తర ద్విక యను రెండవ పేటిక యందును - కార్య కారణము లకు గల పూర్వాపర్యమును బట్టి, సాధన రూప మగు ఉపాసకమును ఉపదేశించు అధ్యాయము పూర్వస్థానమును సంపాదించుకొనినది. ఫల స్వరూపమును వివేచించు అధ్యాయము అంతిమ స్థానము నాక్రమించుకొనినది. వీనిలో - చివరి అధ్యాయమునకు ఫలాధ్యాయ మను పేరు ఏర్పడినట్లే, దీనికంటె ముందు గల మూడవ అధ్యాయమునకు ఉపాసనాధ్యాయమను పేరు వ్యవహారములో నున్నది. ఇప్పు డీ వ్యాసములో - ఈ ఉపాసనాధ్యాయ సారమునే అనుభవించవలసి యున్నందున, దీనికి - 'శ్రీభాష్యోపాసనము' అను శీర్షిక ఉంచబడినది.

శ్రీభాష్యోపాసన మనగా - శ్రీభాష్య గ్రంథములో ఉపాసన స్వరూపమును సమీక్షించు మూడవ అధ్యాయము యొక్క సారము ననుభవించుట యనియే ఇచట తాత్పర్యము. ఈ ఉపాసనాధ్యాయము మొత్తము 181 సూత్రములలో నిబంధింపబడి యున్న 50 అధికరణములు గలదిగా భాసించుచున్నది. ఈ అధ్యాయముకూడ, మిగిలిన అధ్యాయముల వలెనే, నాల్గు పాదముల యందు ఆధారపడి యున్నది. ఈ నాలుగు పాదములు కూడ ఉపాసనమునకు సంబంధించిన వ్రథాన విధిన్నాంశములను నాతి విస్తరముగా వివరించుచున్నవి. ఈ నాలుగు పాదము లందును మొదటి రెండు పాదములు ఒక పేటిక గను, చివరి రెండు పాదములు మరి యొక పేటికగను మనము భావించవచ్చును. భగవంతుని ఉపాసించవలె నన్న భావన మన కేర్పడిననే కాని మనము ఉపాసమును ఆరంభింపముగదా ! మరి మన మా ఉపాసన మారంభింపవలె ననిన, రెండంగములు మన కుండవలయును

వీనిలో మొదటిది - మన మిప్పుడు అనుభవించు సాంసారిక భోగముల యందు కాని, ఇంద్రుని పరలోక భోగముల యందు కాని, కోరికలు లేకపోవుట. రెండవది - మన ముపాసించు భగవంతుని యందు మనకు విశేషమైన ఆశ, అభినివేశము లేర్పడుట. ఈ రెండును మొదటి పేటికలో వివరింపబడి యున్నవి. ఇట్లు ఈ పేటిక ఉపాసనార్థమునకు కావలసిన సామగ్రిని వివరింప, రెండవ పేటిక సాంగోపాసనమును వివరించును. సాంగోపాసన మనగా నేమి? ప్రధానము లగు ఉపాసనల స్వరూపమును, ఆ ఉపాసనలు చేయవలసిన విధానమును తెలుపు అంగముల స్వరూపమును కూడ తెలిసికొనిననే తప్ప, తెలియదుగదా! అందువలన, మూడవ పాదములో - ఉపాసనలు, నాల్గవ పాదమున అంగములు కూడ విచారించబడినవి.

ఇట్లు రెండు పేటికలలో కుదించబడిన తృతీయాధ్యాయము యొక్క - నాలుగు పాదములకును వరుసగా (1) వైరాగ్య పాదము (2) ఉభయ లింగ పాదము (3) గుణోపసంహార పాదము (4) అంగ పాదము అను పేరు లేర్పడి యున్నవి. వీనిలో - వైరాగ్య పాదము మొదటిది. దీనిలో 27 సూత్రము లందు రి అధికరణములు నిబంధించబడి యున్నవి. ఈ ఆరు అధికరణము లందును - పంచాగ్ని విద్య ప్రధానముగా ప్రబల యుక్తులతో పరిక్షించబడినది.

ఈ పంచాగ్ని విద్యను పరిక్షించుటలో శాస్త్రకారులకు ఒకటియే తాత్పర్యము. అదే మనగా, మనకు వైరాగ్యమును కలిగించుటయే. మనకు వైరాగ్యము కలుగగనే ఈ మోక్షశాస్త్రమును వినుటకు సిద్ధపడితిమా? అని మన మే మాత్రము కూడ విచారించ వలదు. ఏల ననగా - వైరాగ్యము రెండు విధము లుట! ఒక రకము వైరాగ్యము కేవలము శ్రవణము నందు మాత్రమే మనకు ప్రవృత్తిని, కలిగించగలదు. ఇది అల్పమైనది. మరి యొక రకము వైరాగ్యము భగవ

దుపాసనము నందును మనకు ప్రవృత్తిని కలిగించుటలో ఉపయోగ పడునట ! ఇది బహు విధ దోష దర్శనము చేత తప్ప, కలుగదు. అందువలన, ఈ వైరాగ్యపాదమున ప్రకృతము బహు విధ దోష దర్శనము చేయించి, వైరాగ్యమును కలిగించ జాలిన వంచాగ్ని విద్య - ప్రధానముగా పరిక్షించబడుచున్నది. అట్టి వంచాగ్ని విద్యను ఇట పరిశీలించము :-

### పంచాగ్నివిద్యా పరిచయము

పంచాగ్ని విద్య యనునది - ఛాందోగ్య ఉపనిషత్తుకు సంబంధించిన వంచమ ప్రసారకములో నిబంధింపబడి యున్నది. అరుణముని కుమారుడు ఆరుణేయుడు. అతడు తన పుత్రు డగు శ్వేతకేతువుకి, తనకు వచ్చిన విద్యల నన్నిటిని ఉపదేశించెను. విద్యా స్నాతుడైన శ్వేతకేతువు - పంచాల దేశాధీశుని నభ్యలో నొకనాడు పాల్గొనెను. అప్పుడు పంచాల రాజు అగు ప్రవాహణుడు అతనిని ఐదు ప్రశ్న లడిగెను. ఒకటి :- కర్మలు చేయువారు చేరు లోకము తెలియునా ? అని. తెలియ దనినాడు శ్వేతకేతువు. రెండవది :- ఆపై లోకముల నుండి తిరిగి ఈ లోకమునకు తిరిగి వచ్చు విధాన మెద్దియో తెలియునా ? అని. తెలియ దనినాడు శ్వేతకేతువు. మూడవది :- దేవయాన - సిత్తయాన మార్గముల భేదములు తెలియునా ? అని. అదియును తెలియ దనినాడు శ్వేతకేతువు. నాల్గవది :- అనేకులు పెళ్ళుచున్నను ఆ పర లోకము వల నిండిపోవుటలేదు ? అని. ఐనచో - మన శ్వేతకేతువుకు ఇదియును తెలియలేదు. అప్పుడు ఐదవ ప్రశ్నను అడిగినాడు ప్రవాహణుడు :- భూత సూక్ష్మములు ఐదవ ఆవాతిలో - 'పురుష' శబ్దముతో వ్యవహరింపబడునుగదా ! అది ఎట్లు జరుగునో తెలియునా ? అని. చివరి కిదియు తెలియ దనినాడు శ్వేతకేతువు. అప్పుడు

పంచాలరా జన్నాడు :- ఏమయ్యా ! తండ్రి గారి వద్దనే ఆన్ని విద్యలను నేర్చుకొనినావుగదా ! మరి - ఈ విషయములు తెలియనివాడు విద్య నేర్చినవాడు కాగలడా ? అని.

శ్వేతశేతువు చాల బాధపడి, తండ్రిగారివద్దకు వచ్చి, ఆన్ని విద్యలు నేర్పకనే మీరు నా కన్ని విద్యలు నేర్పితి నన్నారు. కాని, పంచాలరాజు న వ్నడిగిన ఐదు ప్రశ్నలలో ఒక్క ప్రశ్న కేనియు నేను సమాధానము చెప్పజాలనై తిని' అని అన్నాడు. అప్పుడు ఆరుజేయుడు ఇట్లు పలికెను :- 'బాబూ ! నాకు తెలిసిన విద్యల నన్నిటిని నీకు చెప్పి వేసితిని ఈ అయిదు విషయములు నాకును తెలియవు. తెలిసి యున్నచో నీకు చెప్పియుండెడివాడినే గదా !' అని. ఇట్లు ఐదులు పలికి, పంచాలరాజు ఐదవ ప్రశ్నను, రాజుగా రాతనిని గౌరవించి, 'ఏమి వలయునో ఆదేశించుడు స్వామీ !' అనెను. అప్పుడు ఆరు జేయ మహర్షి - 'నా కుమారుని అడిగిన అయిదు విషయములను గురించి తెలిసికొనవలెననియే వచ్చితిని. దయ యుంచి, ఆ విషయముల నుపదేశించవలె మహారాజా !' అని అర్థించెను.

అప్పుడు పంచాలరా జిట్లు పలికెను, - గౌతమ మునిచంద్రా ! ఈ విద్య తెలిసిన బ్రాహ్మణు లిపు డెవరును లేరు. కనుక, నేనే తమ కీ విద్యను దెప్పవలసి యున్నది. ఈ పంచాగ్ని విద్య తెలిసిన బ్రాహ్మణులలో తామే మొదటివారు కాగలరు సుమా ! ఐనచో - కొంత కాలము మా వద్ద తాము నివసించవలె స్వామీ ! అవకాశము ననుసరించి తప్పక తమ కీ విద్యను తెలుపగలను' అని. భూత సూక్ష్మములు ఒక అవసరములో - 'పురుష' శబ్దములో వ్యవహరింపబడు విధానమును తెలిసికొనినచో, మిగిలిన వాలుగు ప్రశ్నలకును సమాధానము సులభముగా తెలియగలదు. కనుక, కొంత కాలము తప

వద్ద గురుకులవాస మొనరించిన మహర్షి కి-పంచాలరాజు ఈ పంచాగ్ని విద్యను తోలుత నుపదేశించెను, పుణ్యకర్మ లొనరించి, పై లోక ములకు చేరినవారు - తమ కర్మ ఫలముల ననుభవించిన తరువాత, ఈ లోకమునకు తిరిగి వచ్చు విధాన మిందు వివరింపబడుచున్నది.

పై లోకమున పుణ్యఫల మనుభవించిన జీవునకు - తిరిగి రాక సంరక్షమున ముఖ్యముగా ఐదు స్థానములు విశ్రాంతి నిచ్చునవిగా భావింపబడుచున్నవి. ఈ ఐదు విశ్రాంతిస్థానములను ఐదు లోకములుగా పేర్కొనుచు, ఉపనిషత్తు ఉపదేశించుచున్నది. వీనిలో మొదటి లోకమునకు ద్యు లోక మని పేరు. ఈ లోకమును ఒక అగ్నిగా రూపించుకొందము. జీవుని ఇంద్రియములు ఈ లోకమునకు చేరవలసిన యాగాది క్రియా కలాపములను చేయు గావున, ఆ ఇంద్రియములు హోమము చేయు దేవతలను రూపించుట జరుగును. ఈ జీవు డను హోమ ద్రవ్యమునకు - అనగా - హవిస్సునకు శ్రద్ధ యని పేరు. తనకు ద్యు లోకమునందు గల శ్రద్ధ కనుగుణముగా కర్మలు చేసెను గనుక, అట్టి శ్రద్ధను బట్టియే ఆ లోకమును చేరును గనుకను జీవున కచట శ్రద్ధ యను పేరు వచ్చెను. అయినచో - ఇట్లు ద్యు లోకము చేరిన జీవుడు - అచట దేవతల అనుభవమునకు యోగ్యదేవతల అనుభవమునకు యోగ్య మగు రూపు దిద్దుకొని, సోమరాజుగా వ్యవహరింపబడు నట !

కర్మానుభవానంతరము ఈ సోమరాజు జను జీవుని - పర్జన్య లోక మనెను అగ్నిలో ఆహుతి చేయగా, అతడు వర్ష మను పేరుతో వ్యవహరింపబడును. ఈ వర్ష రూపమున నున్న జీవుని, మూడవది యగు పృథివి యను లోకమున ఆహుతి చేయగా - అన్న మను పేరుతో వ్యవహార మేర్పడు నట ! నాల్గవ లోకము అను అగ్ని - పురుష రూపముగా పేర్కొనబడుచున్నది. ఈ పురుషాగ్నియందు

ఆహుతి చేయబడిన అన్న మనకు జీవునకు - రేతస్సు అను వ్యవహారము! చివరిది - ఐదవది యైన అగ్ని - స్త్రీ రూప ములోకము. ఈ రూపాగ్ని యందు జరుగు ఆహుతి ఐదవది. స్త్రీ యందు ఆహుతి చేయబడిన జీవునకు - గర్భ మని పేరు. ఈ ఐదవ ఆహుతిలోనే జీవునకు ఇంతవరకు కానరాని భూత సూక్ష్మములతో కలిసి, ముద్దగా వర్షముగనో, అన్నముగనో, రేతస్సుగనో వ్యవహరింపబడువానికి - పురుష పదముతో వ్యవహార మేర్పడు నట! ఆ గర్భమున పది నెలలో, పదకొండు నెలలో గర్భవాన శ్లేశము ననువించి, జనన నమయమున కూడ మిగుల ఆయాసము ననుభవించి, మనుష్యుడుగనో, పశువుగనో, పక్షిగనో కర్మానుగుణముగా పుట్టినట! ఇది పైలోకములనుండి జీవుడు వర్షముగా, అన్నముగా, రేతస్సుగా, గర్భముగా ఏర్పడి, దిగి వచ్చు విధానము. ఆ యాస్థిలలో ఏర్పడు శ్లేశములను గమనింప గలిగినచో, వైరాగ్యము కాగు ఏర్పడు అవకాశ మున్నది.

వైరాగ్యము గలిగి, తాను భూత సూక్ష్మాది ప్రకృతి సంధమును కలిగి యుంటిని గనుక, ఇట్టి శ్లేశము లనుభవించవలసి వలినది అని తెలిసికొనిన జీవుడు - శుద్ధాత్మ జ్ఞానము గలవాడై, ఇవంతుడే ఉపాయ మను అధ్యవసాయము కలిగి, అర్చిరాది ముముగా స్వామి సన్నిధికి తేరి, స్వస్వరూపావిర్భావము చెందును. అర్చిరాది మార్గమునకే దేవయాన మని పేరు. ఈ మార్గమున పంపించినవారు - పునరావృత్తి రహిత మగు పరమాత్మ సన్నిధికి తేతాత్వతానంద ముండుదురు. ఇట్లు కాక, ఎవరు స్వర్గాది సుఖములయదాసక్తి గలవారై, యాగ - దాన - హోమాది కర్మల నారంభించుచో, వారు - పితృహాని మార్గమున పై లోకములకు చేరి, కులముల ననుభవించి, అనంతరము మరల ఈ లోకమునుండి పేర్కొనిన విధముగా వచ్చుచుండురు. ఇట్లు దేవ యానము పున

వృత్తి రహిత మగు శాశ్వతమైన ఆనంద స్థితిని సంపాదించి యిచ్చు నట్టి మార్గము. పితృయాణము పునరావృత్తిని కలిగించు మార్గము. ఇదియే ఈ రెండు మార్గములకు గల వ్యత్యాసము. అది పంచాలరాజు అడిగిన మూడవ ప్రశ్నకు సమాధానము, పంచాగ్ని విద్య - ఐదవ ప్రశ్నకు సమాధానము.

ఎందరో వెళ్ళుచున్నను, పై లోకములు ఎందుచే నిండుట లేదు ? అను నాల్గవ ప్రశ్నకు సమాధానముగా పంచాలరాజు - మరొక రహస్యమును చెప్పెను. కొందరు జీవులు దేవయాన మార్గమున గాని, పితృయాణ మార్గమున గాని పయనించ రట ! వీరు శీవలము పాపములనే చేసినవారు, వీరిని దేవయాన - పితృయాణముల కంటె అతి రిక్తమైన తృతీయ స్థాన మట ! అనగా - వీరు ఎచ్చటికిని వెళ్ళుట అనునది ఉండదు. క్రిమి - కీట - దంశ - మశకాదులు చచ్చుటయు, వెంటనే మరియొక శరీరముతో ఇచ్చటనే పుట్టుటయు జరుగుచుండును. ఇట్లు పాప కర్మ నాచరించినవా రనేకులు మరణించుచున్నను. ఏ రా పుణ్యలోకములకు వెళ్ళుటలేదు. కనుక, ఆ లోకములు నిండుట లేదని నాల్గవ ప్రశ్నకు సమాధానము. ఇక పుణ్య కర్మ లొనరించినవారు చేరు లోకములు - ద్యు లోకాదు లని మొదటి ప్రశ్నకు సమాధానము. వారు తిరిగి వచ్చు విధానమును గుఱించిన విషయమునకు సంబంధించినది రెండవ ప్రశ్నకు సమాధానము కూడ ఈ పంచాగ్ని విద్యలో ఇమిడి యున్నది. ఇది పంచాగ్ని విద్యకు సంబంధించిన సంక్లిప్త పరిచయము.

## అధికరణార్థ వివరణము

ఇక - మైరాగ్య పాదములోని ఆరు అధికరణము లందలి మొదటిది యగు తదంతర ప్రతిప త్యధికరణమును నవినాక్షింతము. ఐనచో - మొదట, అధికరణ మనగా నేమియో మన మవగాహన మొనరించుకొనవలసి యున్నది. సాధారణముగా అధికరణ మన, ఏదేని ఒక విషయ వాక్యార్థమును నిర్ణయించుచుండును. ఈ అధికరణము శేషము ఒకే నొక సూత్రముగ నుండవచ్చును. ఒకటి కంటె అధికముగ కొన్ని సూత్రముల సముదాయ రూపముగను ఉండవచ్చును. ఇక, ప్రతి అధికరణమునందును మనము ఆరు విధము లగు విషయములను తెలిసికొనవలసి యుండును.

వానిలో మొదటిది - అధికరణ మేర్పడుటకు గల సంగతి. పూర్వాధికరణముతో ప్రకృతాధికరణమునకు గల సంబంధమును సంగతి యని వ్యవహరింతురు. ఇదియే ప్రకృతాధికరణమును ప్రారంభించుటకు ప్రధాన కారణముగా మనము గుర్తించవలసి యున్నది. ఈ సంబంధము జిజ్ఞాసా గర్భితమై యుండును. జిజ్ఞాస యొక్క క్రమము ననుసరించియే అధికరణముల క్రమ మేర్పడి యుండును. సంగతి తరువాత గమనించవలసినది విషయము. ఈ అధికరణము ఏ విషయ వాక్యార్థమును చర్చించి నిర్ణయించవలసి యున్నదో - దానిని అనగా హన మొనరించుకొనవలె. అదియే విషయము. మూడవది సంశయము. ఒక విషయమును చర్చించి నిర్ణయించవలెనన్న, ఆ విషయమున సంశయ మున్నదని కదా తాత్పర్యము! సంశయము కలుగుటకు అనేక కారణము లుండవచ్చును. అందువలన, ప్రకృతములో సంశయ మే కారణము వలన కలుగుచున్నదో కూడ నిరూపించ వలసి యుండును. జిజ్ఞాస లేక అధికరణ మేర్పడనట్లు, సంశయము లేక,



చర్చించి నిర్ణయించు ప్రసక్తియే యుండదుగదా! అందువలన, సంశయము కూడ అధికరణార్థమును అవగాహన మొనరించుకొనుట అవశ్యకమై యుండును. నాల్గవది పూర్వ పక్షము. సంశయములో - ఓనా? కాదా? అను రెండు భాగములు కదా ఉండును! ఈ రెండు భాగములందును ఖండించబడు భాగమును పూర్వ పక్ష మందురు. ఈ ఖండనార్థ భాగమును కూడ యుక్తితో చక్కగా నిరూపించవలసి యుండును. అంతేకాదు. ఈ పూర్వపక్షము ఏ దర్శన కారుల సిద్ధాంత చ్ఛాయ ననుసరించునో, అట్టి దర్శన కారుల శాస్త్రార్థమును చక్కగా అవగత మొనరించు కొనవలసి యుండును. సూత్రకారులు వారి పేర్లను గూడ అచ్చటచ్చట పేర్కొనుచుందురు. ఇది పూర్వపక్ష ప్రతిపాదన పద్ధతి. ఇక ఉత్తర మనునది - ఐదవ అంశము. పూర్వ పక్షమున పేర్కొనబడిన యుక్తులను - ప్రమాణములను ఖండించుచు, బలహీన పరచుచు, నరికొనైన యుక్తులతో ప్రమాణములతో సాగు కథనే ఉత్తర మందురు. దీనిలో - సంశయములోని ఒక భాగము ఖండించబడును. ఇక - ఖండించబడక మిగిలియున్న భాగమును దృఢపరచి, ప్రకృతమైన ప్రధాన శాస్త్రార్థముగా వానిని సమన్వయ పరచి, నిర్ణయము చేయుటయే. చివటిదిగా పేర్కొన దగిన ఆరవ అంశము సిద్ధాంతము. ఈ విధముగా ఆరు అంశములతో అలరారుచున్నదే అధికరణము. ప్రతి అధికరణమునందును ఇన్ని విషయములను విమర్శించి నిరూపించుట ఈ చిన్న వ్యాసమున కుదురదు. ఐనచో - మొత్తము విడిచినచో - శాస్త్ర గౌరవ మర్యాదలకు అవచారము చేసినట్లగును. కనుక, ఈ మొదటి అధికరణమందేని ఆరు విషయములను సంగ్రహముగా అనుసంధించుకొండము గావుత!

## తృతీయాధ్యాయము - ప్రథమ పాదము

### 1. తదంతర ప్రతిపత్యధికరణము

అధికరణారంభ సూత్రము లోని మొదటి పదమును బట్టియే సాధారణముగా అధికరణమునకు పేరు వర్పడుచుండును. ఈ అధికరణములో మొత్తము ఏడు సూత్రము లున్నవి.

“తదంతర ప్రతిపత్తౌ రంహతి సంపరివృత్తః ప్రశ్న ప్రతిపచనాభ్యామ్” అనునది మొదటి సూత్రము. ఈ సూత్రము యొక్క మొదటి పదము ‘తదంతర ప్రతిపత్తి’ అనునది. అందువలన, ఈ అధికరణమునకు ‘తదంతర ప్రతిపత్త్యధికరణ’ మని పేరు. ఈ అధికరణమున వేద వాక్యార్థ విచారమే చేయబడుచున్నందున, ఇది మీమాంసా శాస్త్రముననే ఉండవలసి యున్నది. మీమాంసా శాస్త్రమంటే వేదార్థ విచారము చేయునదియే కదా! ఇట్లు ఈ అధికరణమునకు శాస్త్రముతో సంబంధము నిరూపింపబడినందున, ‘శాస్త్ర సంగతిని’ చూపించినట్లగును.

ఈ మీమాంసా శాస్త్రము కూడ - పూర్వ శాండము, ఉత్తర శాండము అని రెండుగా విభక్తమై యున్నది కదా! పూర్వ శాండము కర్మ ప్రతిపాదకములగు వేదవాక్యముల అర్థమును విచారించగా, ఉత్తర శాండము ఉపనిషద్వాక్యార్థము చేయును. పంచాగ్ని విద్య ఉపనిషత్తులకు సంబంధించినది. అందువలన, పంచాగ్ని విద్యా వాక్యార్థ విచారము చేయు ఈ అధికరణము ఉత్తర శాండమున ఉండవలసి వచ్చినది, ఇట్లు చెప్పవలసినది. ఈ అధికరణమునకు ‘శాండ సంగతి’ చెప్పినట్లగును. ఈ ఉత్తర శాండము కూడ రెండు ‘ద్వికములు’గా కదా విభజించబడినది. పూర్వ ద్వికము ఉపాసనా విషయ మగు బ్రహ్మను చర్చించినందున - ‘విషయ ద్వికము’, రెండవది - ‘విషయి ద్వికము’ వీనిలోనే

ఉపాసనా ఫలములు చర్చించబడును గదా ! ఈ అధికరణములోని వాక్యార్థ విచారము 'వంచాగ్ని విద్య' యను ఒకా నొక ఉపాసనకు సంబంధించినది. కనుక, ఈ అధికరణము రెండవ ద్వికమున చేరినది. ఇట్లు నిరూపించినందున - 'ద్విక సంగతి'ని చూపించినట్లుగుచున్నది,

ఒక్కొక్క- ద్వికమున రెం డధ్యాయములు గదా ఉండును!

అట్లే ఈ రెండవ ద్వికమున కూడ రెం డధ్యాయములున్నవి. వీనిలో - మొదటి అధ్యాయమున, ఉపాసనా ప్రతిపాదక వాక్యముల అర్థమే వివరింపబడుచున్నది. అందువలన, ఈ అధికరణము రెండవ ద్వికము లోని మొదటి అధ్యాయముననే ఉండవలసి యున్నది దీనితో - ఈ అధికరణమునకు 'అధ్యాయ సంగతి' చెప్పబడినట్టై నది. ప్రతి అధ్యాయము కూడ, నాలుగు పాదములలో నిబద్ధమై యున్నది కదా ! మరియు - ఈ అధ్యాయము కూడ నాలుగు పాదములు కలిగి యున్నది. వీనిలో - మొదటి పాదమును 'వైరాగ్య పాద' మనుచున్నాము. వైరాగ్య ప్రతిపాదక వాక్యముల అర్థము ఈ పాదములోని అధికరణములలో విచారించవలసి యుండును. వంచాగ్ని విద్య వైరాగ్య ప్రతిపాదక మని భావించితిమి కదా ! అందువలన, ఈ వంచాగ్ని విద్యా వాక్యార్థమును విచారించు ప్రకృతాధికరణము ఈ అధ్యాయము లోని మొదటి పాదమున స్థానము సంపాదించుకొనినది. దీని వలన మనకు - 'పాద సంగతి' యను నదియు ఈ అధికరణమునకు కల దని తెలియవచ్చును.

ఇక పేటికా సంగతి. పేటిక యనగా - పెట్టె. ఈ శాస్త్రము ఉపదేశించవలసిన తత్త్వహిత పురుషార్థములు మూడింటి యందును పూర్వ ద్విక మని చెప్పికొనిన మొదటి రెం డధ్యాయములు తత్త్వమును భద్రపరచిన పేటిక యని తలంచితిమి. రెండవ ద్వికము మరియు

యొక పేటిక. ఈ రెండవ పేటికయందే కదా హిత పురుషార్థములు కూడ చోటు చేసికొనును ! వీనిలో - 'పంచాగ్ని విద్య' ఇష్ట సాధన మగు హిత స్వరూప మైనందున, ఈ రెండవ పేటికయందే ఆ విద్యను చర్చించు అధికరణమునకు స్థానము లభింపవలసి యున్నది. ఇట్లు ఈ అధికరణమునకు 'పేటికా నంగతియు' ఉపపన్న మని తెలియ నగును. ఇక చివరిది - అధికరణ నంగతి. ఈ అధికరణము కంటే పూర్వాధికరణము సంజ్ఞామూర్తి కృత్యధికరణము. దీనిలో - జీవుని నామ రూప వ్యాకరణము అనగా - స్మృప్తి చేయువాడు పర మాత్మయే యని నిర్ణయింపబడినది.

దానిలో జీవునకు చేవ మనుష్య వత్వాది నామములు గల శరీరములతో సంబంధ ముండు నని తెలియవచ్చును. ఈ పేర్లు గల శరీరములు స్థూలములు, కంటికి కనిపించునవి. ఇట్లు పేర్లు మారనివి, సూక్ష్మములు. కంటికి కనిపించనివి అగు శరీరములు కూడ జీవునకు ఏర్పడుచుండు నను విషయము స్మరణమునకు రావచ్చును. అందు వలన, జీవునకు సూక్ష్మ సంబంధమును తెలుపు ఈ అధికరణము పూర్వాధికరణ మగు సంజ్ఞామూర్తి కృత్యధికరణమునకు తరువాత నిరూపింపవలసినవచ్చినది. ఇట్లు తెలిసికొనినచో - 'అధికరణ నంగతి' అనునది కూడ అవగత మగును.

ఇట్లు పైన పేర్కొనబడిన నంగతు లన్నియు - ఈ అధికరణ మిచ్చటనే ఉండుటకు గల ఉపపత్తులను ప్రకాశింపజేయుచున్నది. ఈ నంగతులు కాక, పూర్వాపర్యము కల విషయములకు చెప్పికొను ప్రసంగాదులు ఆరు విధముల ప్రసంగము లుండును. ప్రకృతాధికరణము పూర్వాధికరణమునకు తరువాత నిరూపించుటకు - 'నిర్వాహకైక్యము' నంగతి యనవచ్చును - అని మాత్రము గమనింతుము. పూర్వాధికర

బలో వివరింపబడు సూక్ష్మ శరీర సంబంధము కాని, ఈ అధికర  
బలో వివరింపబడు సూక్ష్మ శరీర సంబంధము కాని 'జీవునకు పర  
త్వ పల్లనే వీర్పడును కదా! అందువలన 'నిర్వాహ కైక్య'  
'సంగతి' యని తెలిసికొనవచ్చును. ఇట్లు అధికరణమున గల  
విషయములలో - 'సంగతి' యనునది సంగ్రహముగా నివట  
ంపబడినది.

సంగతికి తరువాత అధికరణమున గమనింపవలసిన అంగము  
యము, 'దేనిని చర్చించి నిర్ణయించుట జరుగునో - దానిని ఆ  
'రణము యొక్క విషయమును నిర్ణయించుటలో కొంత ఉపయుక్త  
ను. అంతకంటెను, బోధాయనాది ప్రాచీన పరమర్థుల సంగ్ర  
హము ననుసరించియే విషయ నిర్ణయ మొనరించుట సమంజస మని  
భాష్యకారులవారి అభిప్రాయము. ప్రకృతాధికరణ విషయము  
వాగ్మీ విద్య' యని మనము తెలిసికొనవలెను, వృత్తి కారు  
బోధాయనులు, భాష్యకారులగు ద్రవిడాచార్యులు, వాక్య  
లగు బ్రహ్మసంది మొదలగు ప్రాచీనులు ప్రదర్శించిన మార్గ  
నిష్కంటక మొనరించుటయే శ్రీ భాష్యకారుల అభిమతము.  
, వీరు చూపిన విషయమే ఆ యా అధికరణములలో నిర్ణ  
యము విషయ మని తెలిసికొనవచ్చును. ఇప్పుడు లభించు బ్రహ్మ  
త భాష్యములలో ప్రాచీనమైనది శ్రీ శంకరుల వారి సూత్ర  
యము. అధికరణముల విషయమును నిర్ణయించుటలో - వారి  
త భాష్యమునకును ప్రకృత మగు శ్రీ భాష్యమునకును మతభేద  
ముగ కానరాదు. కనుక, ప్రకృతాధికరణమున చర్చించి,  
సంపదనది వచ్చాన్ని విద్యా ప్రతిపాదక వాక్యముల అర్థ విశే  
యని మనము భానింపవచ్చును,

అధికరణమునకు సంబంధించినది, తెలిసికొనదగినది అగు మూడవ అంగము 'సంశయము.' సంశయ మనగా - ఒక వస్తువు నందు పరస్పర విరుద్ధము లగు రెండు సమాన ధర్మములు భాసించి నందున, విచేషమును తెలిసికొనగోరు వ్యక్తికి కలుగు జ్ఞాన విశేషము, ప్రస్తుతాంశ మగు పంచాగ్ని ఏద్యా విచారమునకు ప్రయోజన మగు సంశయ స్వరూపమును గ్రహింపము. పై లోకములలో జీవుడు తన పుణ్య కర్మ ఫల మగు సుఖము ననుభవించును గదా ! అప్పుడు, ఆ యనుభవమునకు అనుగుణమైన స్థూల శరీరము కలిగి యుండును. అట్లే ఆ పుణ్య విశేషము క్షీణించిన పిమ్మట తిరిగి ఈ లోకమునకు వచ్చును. వచ్చిన తరువాత ఈ లోకమున అనుభవించ వలసిన సుఖ దుఃఖములకు తగిన శరీరమును ధరించును. ఈ విషయ ములు పంచాగ్ని నిద్య యందు ఉపదేశింపబడినవి. పై లోకము లలో ఏర్పడిన శరీరము కాని, ఈ లోకమున నేర్పడు శరీరములు కాని స్థూలము లగు భూతముల చేత ఏర్పడినవి. భూతము లనగా - శృద్ధి, జలము తేజస్సు, వాయువు, ఆకాశము అనడు ఐదు ద్రవ్య ములు. వీనిచేతనే ఈ శరీరము లన్నియు ఏర్పడుచున్నవి. అయినచో - కంటికి కానవచ్చు శరీరము లైతే - స్థూల శరీరము లని యందురు. కంటికి కానరానిది యైతే - సూక్ష్మ శరీరము లని వాళిందురు. ఇవి సూక్ష్మభూతములచేత ఏర్పడునవి. ఈ సూక్ష్మ శరీరములు జీవు లకు ఎట్టి అనుభూతులను కలిగించవు. కనుక, వీనిని శాస్త్రకారులు 'శరీరములు' అని కాక, భూత సూక్ష్మములు' అని వ్యవహరింతురు.

ఇప్పుడు పంచాగ్ని నిద్యను ప్రతిపాదించు అంశము - జీవుడు పుణ్య క్షయమునకు పిమ్మట, పై లోకముల నుండి ఈ లోకములకు చేరును అని గదా ! పై లోకములలోని స్థూల శరీరము పై లోకముల

లోనే అంత మొందును. ఈ లోకములలోని శరీరము ఈ లోకము లోనే మాత్రమే గర్భమున జేరును. ఈ శరీర మేర్పడువపుడే ఈ జీవుడు 'పురుష' అను పేరు వీర్పడును. 'పురుష' అనగా - 'శరీరము' ల జీవుడు' అని యర్థము. ఇక యిప్పుడు మనకు గలుగు సంశయ మేమనగా - పై లోకముల శరీరము పై లోకములలోనే అంత మొందిన వరువారే. ఈ లోకమున ఇంకను మాత్రమే గర్భము చేర్చి దశలో, ఈ జీవుడు వరుసగా - ద్యులోకము, పర్వస్వ లోకము, వృధివీ లోకము, స్త్రీ లోకము మున్నగు ఐదు లోకములయందును సంచరించును గదా! ఇప్పుడు శరీరము కలిగి యుండునా? లేదా?

ఏదేని అనుభవమును కలిగించునదియే శరీరము. ఈ ఐదు లోకములలో సంచరించునపుడు ఎట్టి అనుభూతియు ఉండదు. అందువలన, శరీరము లేదు' అనుకొనరాదు. శరీరము లేని దశ యని తలచినచో, వక్రతా సంబంధము లేని దశ యని కదా అర్థము. ప్రకృతి సంబంధము వీని జీవుడు ఈ లోకములలో కర్మవశ్యుడై సంచరించుటయే కుదురదు. ఈ లోకమున దేనినో అనుభవించుటకు వచ్చు జీవుడు - కర్మవశ్యుడు గాకుండునా? కర్మ కలవాడై నచో, ప్రకృతి బద్ధుడే యగును. కాని, వక్రతా నుండి ముక్తుడు కాదు గదా! అందువలన, పై లోకముల పండి ఈ లోకములకు వచ్చు జీవుడు - ప్రకృతి సంబంధము కలవా యియే అంగీకరింపవలెను. అయినచో - సుఖ దుఃఖాదుల సనుభవవశేయు స్థూల శరీరము మాత్రము లేదు. ప్రళయ కాలములో ఏన్నట్లు ప్రకృతి సంబంధ మున్నది.

స్థూల శరీరము లేదు. ఇక ఉన్న మేమి! సూక్ష్మ శరీరము. ఇది శరీర మనుట కేవల గొణము. శరీరమునంటి దేదెయో జీవుని

## శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది.

న ప్రకృతి యన్నదని తాత్పర్యము. అందువలననే వీనిని స్మృతి అని వ్యవహరింతు రనుకొని యుంటిమి కదా !

కు ఈ పంచాగ్ని విద్యా విచారమునకు పూర్వ మున్న మనగా - ఒక లోకమునుండి మరియొక లోకమునకు వెళ్ళి కు భూత సూక్ష్మములతో సంబంధము పెట్టునా? భూత లతో బంధము కాకనే వెళ్ళునా? అని. ఎవచో - భూత, బంధము లేనిచో ముక్తియే యని కదా ఇంతకు మున్ను విందితిమి ! ఇక సంశయ మేల కలుగవలె? అని శంకింపు మనగా - ఇట్లు భావించినవారము మనము, మన మనగా - ర్శనానుయాయులము. మరి - ఇతర దర్శనకారులు కూడ వారిలో జీవున కే చలనమే లే దందురు, నైయామికులు, ను, జీవుకు సంచరింపగల్గినను, భూత సూక్ష్మములు - షరిణామ రూపములు, వ్యాపకములు కనుక, జీవుని అంటి, అవిధమును తిరుగనక్కరలే దందురు సాంఖ్యులు. జీవులే, రి యొక, శరీరములలోనికి ధూపదు రందురు జైనులు. ఆ ములలో క్రొత్త క్రొత్త భూత సూక్ష్మములే ఏర్పడు దురు వాద్ధులు. ఇట్టి విరుద్ధ భావ ప్రతిపాదక వాక్యము, వుడు, జీవుడు భూత సూక్ష్మ సంబంధము కలిగియున్నాడా? అని. పూర్వము చూపెట్టినట్టి సంశయ మేర్పడుటకు అవకాశ ఈ సంశయమును తొలగించుటకు పంచాగ్ని విద్యా విచార కావ అర్థమును వివరించు ఈ అధికరణము అవశ్యకము. ఇట్లు సము' కూడ 'అధికరణ స్థితిని' సమర్థించును.

1 పూర్వపక్ష మనునది - అధికరణమునకు సంబంధించిన ంగము. ఇది ఏదేని ఇతర దర్శనకారుల మతమునకు సంబం



భించినదిగా గాని, శ్రోతకు వస్తు స్థితిని బట్టి ఏర్పడు ఆభాస రూపమున అభిప్రాయ రూపమున గాని ఉండవచ్చును. దీనిని సయుక్తికముగా భండించునది తరువాతిది ఉత్తర పక్ష మనబడును కనుక, దీనికి పూర్వ పక్ష మని పేరు ఏర్పడినది. సాధారణముగా అధికరణము పూర్వపక్షమును ప్రతిపాదించు, సూత్రముతో ప్రారంభ మగును. కాని, ఎచ్చట సిద్ధాంత ప్రతిపాదక సూత్రములతో పూర్వ పక్ష మూహించు కొను నవతాళ ముండునో, అచ్చట బాదరాయణ భగవానుడు పూర్వపక్షమును సూత్రీకరింపడు. ప్రకృతాధికరణమున పూర్వ పక్షముతో కలిసి, ఉత్తర పక్షమును చెప్పి సూత్రములు మూడు, శేవల ఉత్తరమునే చెప్పి సూత్రములు నాలుగు ఉన్నవి. వీని యందును - సిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించుటకు అనువైన ఉత్తర పక్షముతో మొదటి సూత్ర మారంభింపబడినది. ఇందులో - ఒక లోకము నుండి మరియొక లోకమునకు వెళ్ళు జీవుడు - సూక్ష్మ శరీర సంబద్ధుడు గనే వెళ్ళు నను అంశము ప్రతిపాదించబడుచున్నది.

దీనినిబట్టి, మన మూహించుకొనవలసిన పూర్వపక్షము యొక్క తీతారమును నిర్ణయించుకొనవలెను. ఇప్పుడు పూర్వపక్ష మిట్లుండును :- జీవుడు ఒక లోకమునుండి మరియొక లోకమునకు వెళ్ళునపుడు - భూత సూక్ష్మముల సంబంధము లేకనే వెళ్ళును. ఏమనగా, స్థూల శరీరములుగా కదా భూత సూక్ష్మములు అవనరమై యుండుట ! అయినచో - భూత సూక్ష్మములు ఏ లోకమునకు వెళ్ళిన ఆ లోకముననే లభింపగలదుగదా ! అట్టిచో - వీనితో బంధింపబడి వెళ్ళవలసిన అవనరమే లేదు. మరొక్క మాట ! పంచాగ్ని విద్యలో ఎచ్చటను జీవుడు భూత సూక్ష్మములు కలవాడుగనే వెళ్ళుచుండు నని చెప్పబడలేదుగదా ! పంచాగ్నివిద్యకు సంబంధించినంతవరకు జీవుడు, భూత సూక్ష్మములు అని ఎచ్చటను లేదు. పై లోకముల నుండి శ్రద్ధ - సోమరాజుగా, సోమరాజు వర్షముగా, వర్షము అన్ని

ముగా, ఆ అన్నము రేతస్సుగా, రేతస్సు గర్భముగా పరిణమించు వనియే చెప్పబడి యున్నది. ఇది యేనయా ఐదవ ఆహారంలో నీరు 'పురుష' శబ్దముచేత వ్యవహరింపబడుట యనగా అని వంచాలరాజు చెప్పినాడు. ఇది తెలియునా? అనియే మొదట అత డడిగెను.

కావున, వంచాగ్ని విద్య లోని ప్రశ్న వలన గాని, ప్రతివచ నమువలనగాని జీవునకు భూత సూక్ష్మముల సంబంధమే ప్రసక్తము కాదు. ఇక ఈ శ్రద్ధా, సోమరాజు మొదలగు పదములు - ఆ యా పేర్లు గల శరీరముతో కూడుకొనిన జీవులనే చెప్పచున్నవి అని తలంచు టకును వీలులేదు. ఏ మనగా - "తం దేవా భక్షయంతి" ఆ సోమ రాజును దేవతలు తినుచుందురు' అని ఉపనిషత్తు చెప్పచున్నది. 'జీవు లను తినుట' అనునది ఉండదు గదా! ఇట్లు భూతసూక్ష్మ ములు అంతటను లభించునవియే కనుకను, వంచాగ్నివిద్యాప్రశ్న ప్రతి వచనములలో నెచటను చెప్పబడనందునను, అందును చెప్పబడ నందునను, అందు చెప్పబడిన సోమరాజుది శబ్దములకు ఆ యా శరీ రములు గల జీవులను ఆర్థము కుదురదు కనుకను - ఒక లోకము నుండి మరియొక లోకమునకు వెళ్ళు జీవులు భూత సూక్ష్మములతో కలిసి వెళ్ళుదు రనుటలో ప్రమాణము లేదు, అందువలన, 'భూత సూక్ష్మములతో కలిసి జీవు లుందురు' అను మాట కుదురదు కనుకను - ఒక లోకము నుండి మరి యొక లోకమునకు వెళ్ళు జీవులు 'భూత సూక్ష్మములతో కలిసి జీవు లుందురు' అను మాట కుదరదు. సూక్ష్మ శరీర మనునది జీవులకు లేదు. ఇదియే సంగ్రహముగా పూర్వ పక్షము యొక్క సారము. ఇక ఈ పూర్వపక్షమును ఖండించు 'ఉత్తరమును'ను పరిశీలింతము. వంచాగ్ని విద్యా ప్రశ్న - ప్రతివచనములను బట్టి, జీవుడు భూత సూక్ష్మములతో సంబంధము కలవాడుగనే సంచరించు నని తెలియుచున్నది. భూత సూక్ష్మములు మ్మరి యొక చోట లభింపనేమో నని జీవుడు తన వెంట తీసుకొనివెళ్ళు

నని ఎవరును అనలేదే ! ఇక సూక్ష్మశరీరము లేక జీవుడు ఈ ప్రకృతి మండలములో నుండలేడనియే అనుచున్నారు. ఇదియును ఈ వంచాన్ని విద్య - చెప్పచునే ఉన్నది. ఇందులో - “అప” నీరు పురుషశబ్దముతో వ్యవహరింపబడుట యనగా నేమి ? నీరు ‘శరీరముగా గల జీవుడు’ అనగా - సూక్ష్మ శరీరము గల జీవుడు - స్థూల శరీరము గలవాడుగా వ్యవహరించుటకు యోగ్యుడగు ననియే తాత్పర్యము.

ఇదవ ఆహుతిలో గదా నీరు చెప్పబడినది ! మొదటి ఆహుతిలో వేరుగా నున్నది. అచట శ్రద్ధయొక్క ఆహుతి చెప్పబడినది కదా ! అని శంక కలుగవచ్చును. కాని, అడిగిన ప్రశ్న యెద్దియో తెలియునా ? ఇదవ ఆహుతిలో ‘నీరు’ పురుష వ్యవహారము చెందుట తెలియునా ? అనియే కదా ప్రశ్న ! ప్రతివచనము కూడ అట్లే యున్నది. కనుక, అడిగినది నీటిని గురించియు చెప్పినది శ్రద్ధాదుల గురించియు అనుకొనినచో, ప్రశ్న - ప్రతివచనములు కుదురవు. ప్రశ్న ప్రతివచనము కుదరవలె నన్న, నీరు శరీరముగా గల జీవుడే శ్రద్ధా సోమరాజాది శరీరములు గలవాడుగా పేర్కొనబడ నని అంగీకరించవలెను. ఐనచో - “తం దేవాః భక్షయంతి” అ సోమరాజాను దేవతలు తిందురు అని కదా ఉపనిషత్తు చెప్పచున్నది ! జీవుని దేవతలు తిందురా ? అను శంక అనుచితము. ‘భక్షింతురు’ అనగా - అనుభవించి రనియే అర్థము. ‘దేబ్బలు తిందురు’ అనగా - మ్రింగుదు రని యర్థమా ?

సోమశరీరము గల జీవుని దేవతలు తమ భోగమునకు సాధనముగా జేసికొందురు. దేవతలు తినురు. త్రాగురు. “స మా వై దేవా అశ్నంతి, న పిబంతి” అని వేదము చెప్పటలేదా ? కనుక, శ్రద్ధాది

శబ్దములు ఆ యా శక్తిరములు గల జీవులను అర్థమునే చెప్పుచున్నదనవలయును. పితృ యాణము నుపదేశించు నందర్భమున, స్పష్టముగా జీవులు చెప్పబడియున్నారు. యాగ దానాదులు ఫలావశక్తితో చేసినవారు చంద్రలోకము వరకు వెళ్ళగల రనియు, అచట సోమరాజు లగుదు రనియు, మరల తిరిగి వచ్చి, కర్మానుగుణ మగు శక్తిరమును చెందుదు రనియు గదా స్పష్టముగ చెప్పబడియున్నది ! అయినచో - "ఆహః" అని, ఒక నీరు మాత్రమే కదా శరీరముగా నున్నట్లు చెప్పబడినది ! ఇదు భూత సూక్ష్మముల ప్రసక్తి లేదే యని తలంకరాదు, ఈ బ్రహ్మాండములో - శేవల జలము, శేవల పృథివి అనునవి లేనే లేవు. సృష్టి నందర్భమున, పంచీకరణమునకు ఉప లక్షణముగా త్రివృత్త-రణము ఉపదేశించబడినది. తాత్పర్య మే మనగా - ప్రతి భూతము కూడ తాను సగభాగమే ఉండుచు, మిగిలిన సగ భాగమును మిగిలిన నాలుగు భూతముల నాలుగు సమానాంశములతో కలిసియే యుండును. అందువలన, 'నీరు' అనినను, పంచ భూత సూక్ష్మము లను అర్థ మేర్పడును గదా ! అయినచో - 'నీరు' అనియే ఏల ననవలె ? పృథివి యనియో, తేజ సనియో ఏల ననలేదు ? అనగా - 'ద్రవ్య మగు నీటి భాగ మవును పొచ్చుగా నున్నందున' అని సూత్రకారులు చెప్పియున్నారు. అందువలన, భూత సూక్ష్మములు కలవారుగనే జీవులు సంచరింతు రని పంచాగ్నివిద్య ప్రతిపాదించుచున్నట్లు అంగీకరింపవలె నని ఉత్తరము.

ఇంతేకాదు, పంచాగ్ని విద్యా ప్రకరణములో జీవులు సూక్ష్మ శక్తిరము గలవారుగనే సంచరింతు రను అర్థమునే చెప్పికొనుటకు ఇతరము లగు నుపనిషద్వాక్యములు గూడ ఉపోద్బలకములు కావచ్చు నందురు సూత్రకారులు బృహదారణ్యకోపనిషత్తులో

"త ముక్త్యామంతం ప్రాణా సూక్త్యామతి, ప్రాణ మనుక్త్యామంతం సర్వే ప్రాణా అనుక్త్యామంతి."

అను. వాక్యము జీవునితోపాటు ప్రాణము, ప్రాణముతో గాటు ఇంద్రియములు ఉత్కమించు నని చెప్పచున్నది. భగవద్గీత కూడ, జీవుడు శరీరము లోనికి వచ్చునపుడు గాని, శరీరమును విడిచి వెళ్ళునప్పుడు గాని మనస్సుతో నహా ఆరు ఇంద్రియములను వెంట తీసుకొని వెళ్ళు నని చెప్పచున్నది .-

“ మన షష్టా సింద్రియాశి ప్రకృతిస్థాని కర్షతి  
శరీరం య దవాప్నోతి యచ్చా ప్యుత్థ్యామతీశ్వరః  
గృహీ త్వైతాని సంయతి వాయు ర్గంధాని వాశయాత్.”

- ( భగవద్గీత : 15.7.8 )

ఇంద్రియములను తీసికొని వెళ్ళుటకు - వానికి ఆశ్రయముగా భూత సూక్ష్మము లుండవలె కదా ! అందువలన, జీవుడు భూత సూక్ష్మ, సంబంధము కలవాడుగనే సంచరించు ననుట వేదాంత దర్శన సిద్ధాంతము. అయినచో - ఈ బృహదారణ్యకోపనిషత్తునందే మృతుని వా గింద్రియము అగ్నిని, ప్రాణము వాయువును, చక్షురింద్రియము సూర్యుని చేరి, లయ మందు నని యున్నది ! జీవుడు తన వెంట తీసుకొని వెళ్ళుట ఎట్లు పొనగును ? అను శంక కలుగ వచ్చును. కాని ఇచట యథాశ్రుతముగా గ్రహింపకూడదు. ఆ రీతిగా పోయినచో - లోనుములు ఓషధులను, శేషములు వనస్పతులను చేరి, లయ మందును - అనునది అనుభవస్థము గదా ! అందువలన, వాగాది ఇంద్రియములకు అధిష్ఠాన జీవతలుగా నున్న అగ్ని మొదలగు జీవతలు - ఆ ఇంద్రియములను విడచివెళ్ళదు రని యర్థము చెప్పవలెను. అధిష్ఠాన జీవతలు లేని ఇంద్రియములు కలిగి యున్నది. శరీరము కనుక, అప్పు డెట్టి జ్ఞానము ఉండదు, ఇట్లు ఉత్తరము చేత పూర్వ పక్షము నిరస్తమైనది.

ఇక 'సిద్ధాంతము.' ఉత్తరమునే సిద్ధాంతముగా చెప్పి, ఈ ఆరవ అంశమును 'నిర్ణయము'గను కొందరు వ్యవహరింతురు, పైన ఇరిపిన విచారము సంతయు ప్రకృతమున కుపయోగించుకొనుచు, దృఢ భరచిన కరినిష్పన్నార్థమునే 'నిర్ణయ' మందురు. ఈ అధికరణము చేయు నిర్ణయము 'జీవులకు సూక్ష్మ శరీరము కలదు' అని జీవులకు సూక్ష్మ శరీరము కల దను అంశమే ఈ అధికరణము యొక్క సిద్ధాంతముపై విచారముతో సూక్ష్మ శరీర మన్నదను కొనినపుడు - అదియు ప్రాకృతికమే కనుక, వదిలించుకొనవలె నను బుద్ధి యేర్పడును. అదియే ఈ స్థూల శరీరమునందును దుఃఖ మూల మైనందున, హేయత్వ బుద్ధి ఏర్పడును. ఇట్లు వీనియందు వైరాగ్య మేర్పడిన యెడల, ఉపాసనారంభమున కవకాశము కల్గును

సూక్ష్మ శరీరము లే దనుకొనినవాడు స్థూల శరీరముపోయిన నా డిక ప్రవృత్తి బంధము లేదు కనుక, ముక్తి యని భ్రమ ఏర్పడి, ఈ శరీరము మన ప్రయత్న మక్కరలేకయే పోవునుకనుక, వైరాగ్యము కాని, ఉపాసనారంభము కాని ఉపన్మమే కాదు. ఉపాసనయే అవసరము లేకపుడు - చేయవలసిన పరబ్రహ్మను గురించి తెలుసుకొన వలసిన యవసరమే లేదు. కనుక, బ్రహ్మవిచారరూప మగు వేదాంత శాస్త్రము నిష్ఫలము - ఆరంభింపవలసిన యవసరము లేదు' అని మూలచ్ఛేద మేర్పడును. ఈ యధికరణము నుండి, పైన చెప్పిన విధముగా నిర్ణయ మేర్పడిన, వైరాగ్యపూర్వకముగా ఉపాసన ఆరంభించుటకు అవకాశ మున్నందున, ఉపాసించవలసిన పరతత్త్వమును గురించి బాగుగా తెలిసికొనవచ్చును. అప్పుడు బ్రహ్మవిచారరూప మగు ఈ వేదాంత శాస్త్రము ఫలవంత మగును. ఆరంభింపవలసి యుండును. ఇదియే అధికరణము యొక్క సిద్ధాంతము - లేక, నిర్ణయము.

ఇట్లు ఈ అధికరణము లోని ఆరు అంగములును ఇచట సంగ్రహముగా వివరింపబడినవి. కొందరు ఈ అధికరణమునకు విషయ వాక్యముగా పితృ యాణమునకు సంబంధించిన ప్రశ్న - ప్రతివచనములను మాత్రమే స్వీకరింతురు. ఐనచో - పితృయాణ వివరణమునకు మాత్రమే ఉదాహరణ పీఠ్యముగా స్వీకరింపవలసియుండ, మొత్తము అధికరణమునకు విషయ వాక్యముగా పితృయాణ వాక్యమును మాత్రమే కాక, చంచాగ్నివిద్యా వాక్యమును శ్రీభాష్యకారులు విషయ వాక్యముగా స్వీకరించి రని తెలియవలెను. ఇట్లే అధికరణార్థ సార సంగ్రహము ముగియుచున్నది.

## 2. కృతాత్మచూఢికరణము

మొదటి అధికరణములో - పుణ్య కర్మ లొనరించిన జీవుడు పై లోకములకు వెళ్ళునపుడు, భూత సూక్ష్మములు గలవాడుగనే వెళ్ళు నని తెలిసికొంటిమి. అట్లు ద్వియ లోకము వరకు వెళ్ళిన జీవుడు - అచ్చట భోగముల ననుభవించుటకు యోగ్యమగు స్థూల శరీరమును సంపాదించుకొనును. వానిని - 'సోమరాజు' అని వ్యవహరింతురు. ఆ శరీరమునకు కూడ ఇచ్చటనుండి వెన్నంటి వచ్చిన భూత సూక్ష్మములే కారణములు. ఆ స్థూల శరీరమును చెంది, అత డనుభవించునది కూడ నిత్యమైనది కాదు. అత డచటను స్వతంత్రుడు కాదు. అతనిని దేవతలు అనుభవించుదురు. తరువాత, వర్ష - అన్ని - రేతస్ రూపములలో వానికి ఎట్టి భోగములును ఉండవు. తరువాతిది యగు గర్భ రూపము ఏర్పడినపుడు, స్థూల శరీరము కలిగినందున, మాతృకుష్ఠి యందును, పితృ - జనన సమయమునందును కలుగు బాధలు తెలిసికొనినందున, జీవునకు వైరాగ్యము వృద్ధి యగుటకు

అవకాశ ముండు నని ప్రథమాధికరణమునకు ఈ వైరాగ్య పాదము పీలు కల్పించినది.

ఈ రెండవ అధికరణములో - పై లోకముల నుండి దిగి వచ్చిన జీవుడు - కర్మ శేషమునుబట్టి, మనుష్యుడుగనో, క్రిమి కీటకములుగనో జన్మించవచ్చు నని పరిశీలించబడుచున్నది. దీనిని బట్టి, 'అయ్యో! ఈ లోకమునకు వచ్చుటయు, మరల కర్మలాచరించి, పై లోకములకు వెళ్ళుటకేనా?' అని వైరాగ్యము కలుగవచ్చును. లేక, శ్వ - సూకరాది నికృష్ట జన్మ కలుగు అవకాశ మున్నది కదా! అని కూడ వైరాగ్యము కలుగవచ్చును. కనుక, వైరాగ్యరూప మగు ఒకే కార్యము ఈ రెండు అధికరణములకును ప్రతిపాద్య మగు అంశము. అందువలన, ఈ అధికరణమునకు పూర్వాధికరణముతో - లేక, 'కార్య కారిత్య' మను సంగతిని చెప్పికొనవచ్చును.

'అర్చిరాది మార్గమును దేవయాన మందురు. ఆ మార్గమున వెళ్ళువారు - ముక్తి ధామమును జేరుదురు. వారికి పునరావృత్తి లేదు. ధూమాది మార్గమును పితృయాణ మందురు. ఈ మార్గమున వెళ్ళువారు ద్యు లోకమును చేరుదురు' అని పంచాలరాజు గౌతము నకు దేవయాన పితృయాణములను వివరించెను. ఆ సందర్భమున, ఈ పితృయాణమున ద్యులోకము చేరినవారు తమ కర్మఫలభోగ పర్యంతము అచట ఉండు రనియు, ఆ తరువాత దిగివత్తు రనియు చెప్పినాడు.

"యావత్స్వంపాత ముషిత్యా, అథ ఏక మేవ అధ్యానం పున ర్నివర్తంతే."

ఇది ఈ అధికరణమునకు విషయ వాక్యము. ఈ 'వాక్యము' యొక్క అర్థమునే చూపించి, నిర్ణయింపవలసి యున్నది. 'పుణ్యమున్నంత వరకు అచటనే ఉండి, పిదప అదియే మార్గమున తిరిగి వత్తురు' అని ఈ వాక్యము యొక్క సాధారణమైన అర్థము.



ఇక ఇచట సంశయ మేమి ? తెలిసికొందము. ఈ లోకముల నుండి జీవుడు పై లోకమునకు వెళ్ళుటకు సాధనముగా పుణ్యమున్నది. ఈ పుణ్యము సంతయు అచట అత డనుభవించెను. ఇక ఈ లోకమునకు తిరిగి వచ్చుటకు సాధకముగా ఏదికి ఏమేని కర్మ కలదా ? ఉండునా ? కర్మ ఏమియు లేనపుడు, ఈ లోకమునకే ఏల తిరిగి వచ్చుట ? అచ్చట ఉండుటకు సాధన మగు కర్మ లేనందున అని సమాధానము పుడారదు కదా ! ఐనచో - ఈ లోకములకు వచ్చుటకు కారణ భూతముగా కర్మ ఉన్నది అని తలంతు మన్నను, అది పొనగదు. ఏల నన, “యా వ త్సంపాతం” అనగా - ‘కర్మ ఉన్నంత’ అని అర్థము. కర్మ ఉన్నంత వరకు ఆ లోకములో అనుభవించుట జరిగినది గదా ! ఇక కర్మ ఉండుటకు ప్రసక్తి లేదు. అందువలన ఈ లోకములకు తిరిగి వచ్చు జీవుడు - కర్మ కలవాడు కావచ్చునా ? లేదా ? అనగా - తిరిగి వచ్చు జీవునకు కర్మశేష మేదేని కొంత ఉండునా ? లేదా ? అను సంశయ మేర్పడుటకు అవకాశము రాదా ?

కర్మశేషము కలిగి ఉండుటకు అవకాశము లేదని పూర్వ పక్షము. “యావ త్సంపాతం” అనగా - కర్మ ఉన్నంత కాల మని యర్థము కా దనును పూర్వపక్షి. మ రే మనగా - ‘మొత్తము కర్మ ఫలము ననుభవించి’ అని యర్థ ముట ! ఈ యర్థమే చెప్పికోవలె ననుటకు - సమాఖ ప్రకరణ సంబంధ మగు మరి యొక శ్రుతి వాక్యము ఉపోద్బలక మునును.

“ప్రాప్త్యాంతం కర్మణ స్తస్య యత్కించేహ కరోత్కయమ్.”

అను వాక్యము - జీవుడు ఈ లోకములో చేసిన ఏ ఏ కర్మ కలదో, దాని అంతమును ఆ లోకమున చెందించుకొనును అను అర్థమును చెప్పుచున్నది. ఈ వాక్యములోని “యత్కించేహ” పదము వలన, మొత్త మను అర్థము వచ్చెను. కనుక, ప్రకృత విషయ వాక్యములోని

“యావత్” వదమునకు కూడ ఎంత కలదో, అంత అటగా - మొత్తము అర్థమును చెప్పికొనుటయే న్యాయము. ఇట్లు అంతయు అనుభవించుటచేసెందున, కర్మ శేషము ఏ మాత్రము ఉంచుటకు వీలు కనుపించుట లేదు. ఇది పూర్వపక్ష సారాంశము.

ఉత్తరముగా బాదరాయణ భట్టారకులవారు - శ్రుతి స్మృతులను ప్రమాణముగా పేర్కొనుచున్నారు. పై లోకములలో కర్మ సనుభవించి దిగివచ్చు జీవులు - కర్మ శేషము కలవాడుగనే దిగివచ్చు ననుట శ్రుతి స్మృతి ప్రమాణ సిద్ధము. శ్రుతియు - ఇదియే ఛాందోగ్యములోని వాక్యము. “తద్య ఇహ రమణీయ చరణం” - ఇత్యాదికము. దీనిని ‘చెప్పబడు అంశము ఇది - ‘దిగివచ్చు జీవులు మంచి ఆచారము కలవారై నచో - మంచి పుట్టుక, మనుష్య జన్మ కలవా రగుదురు, దురాచారము కలవారై నచో - చెడ్డ పుట్టుక, శ్వ - సూకరాది జన్మ కలవా రగుదురు’ అని ఈ వాక్యార్థము. కుదురవలె ననగా - దిగివచ్చు జీవులు - కొంత పుణ్యమో, నాపమో కలవా రే అయియుండు రని అంగీకరింపవలెను. పుణ్య పాపములు లేనివారికి - మంచి పుట్టుక కుదురదు, చెడ్డ పుట్టుక కూడ కుదురదు గదా! అందువలన, దిగివచ్చువారికి కర్మశేష ముండు ననుటలో - ఈ శ్రుతి వాక్యము ప్రమాణము.

ఇట్లే, శ్రుతి వాక్యములును కలవు. గౌతమ సూత్రములలో ఒక చోట -

“వర్ణ జాత్రమా శ్చ స్వ కర్మ నిష్ఠాః ప్రేత్య, కర్మఫల మనుభూయః తతః శేషేణ ... ..”

ఇత్యాది సూత్ర మున్నది. దీని తాత్పర్య మిది :- ‘ఆ యా వర్ణ - జాత్రమిచ్చుటకు చెందినవారు - వారి వారి కర్మలను పైలోక ములలో అనుభవించి, మిగిలిన కర్మతో మంచి జన్మనో, చె

జన్మనో హిందుదురు' అని. ఇట్లే అవంతంబ గృహ్యసూత్రము కూడ

"కథః పరివృత్తా కర్మ ఫల శేషేణ .... "

ఇత్యాదికము ఇంచు మించుగా పై తాత్పర్యమునే వివరించుచున్నది. ఇట్లు, శ్రుతి స్మృతి ప్రమాణముల వలన, కర్మ శేషము కలవాడు గనే తిరిగి వచ్చునని అంగీకరింపవలెను.

ఇక "యావత్" అను చోట - "య త్కించ" అని ఒకచోట మొత్తము కర్మ అనుభవించినట్లు చెప్పబడుచున్నదిగాదా! అని అనరాదు. అచట "యావత్" అను దానికి - 'మొత్తము' అను అర్థము కాదు. మొత్త మనగా - ముందు చేయు కర్మయు కావలసి యుండును కదా! దానిని కూడ అనుభవించుట కుదురవచ్చునా?

అందువలన, మొత్త మనగా - శరీరముతో అనుభవించుటకు కారణమైన కర్మ ఉన్నంత వరకు అని మాత్రమే అర్థము చెప్పకొన వలెను. మనుష్యు యశ్వాది శరీరముతో అనుభవించవలసిన కర్మను స్వర్గముతో - చేప శరీరముతో అనుభవించుట అనుపపన్నము కదా! అందువలన, "య త్కించ" అనునదియు స్వర్గానుభవ సాధన మగు మొత్తము కర్మను చెప్పనే కాని, భూలోకానుభావ్య కర్మలకు చెప్ప జాలదు. అందువలన, కర్మ శేషము కలవారుగనే, అనగా - స్వర్గములో అనుభవించినదానికంటె అతిరిక్త మగు కర్మ కలవారుగనే శత్రులు తిరిగివత్తు రని అంగీకరింపవలసి యున్నది. ఇచట 'తిరిగి వచ్చునపుడు - పితృ లోకములకు వెళ్ళుట ఉండదు. పైకి వెళ్ళునపుడు మాత్ర ముండును. ఈ మార్పును సూచించుటను సూత్రకారులు - "యథేతం అనేకం చ" అని అనుగ్రహించిరి. పైకి వెళ్ళి యిట్లుగను, కొంత మార్పుగను దిగివత్తు రని తాత్పర్యము.

కర్మ కలవారుగనే దిగివత్తు' రను విషయం న శ్రుతి వాక్యము - "రమణీయ చరణః" ఇత్యాదికమును ప్రమాణముగా పేర్కొని

యున్నది. ఈ వాక్యమున - “చరణ, “కపూయ” అను శబ్దములున్నవి. చరణ మనగా - ఇచట ఆచరణ మని యర్థము. సదాచారము గలవారు మంచిజన్మను, దురాచారము గలవారు చెడ్డజన్మను పొందగల రని తాత్పర్యము. ఇట్లు ఇచట సదాచార దురాచారములే పేర్కొనబడినవి కాని, పుణ్య పాపములు కావు అని పూర్వపక్షి ఒక శంకను వెలువరించును. అ చే మనగా - ‘ఆచార మనగా కర్మయే కదా ! అనుకొనరాదు. ఆచారమును శీల మనియు, ప్రవర్తన యనియు లోకులు వ్యవహరింతురు. వేదమునందును శిక్షావల్లి వాక్యము - “యాశ్శనవద్యాని కర్మాణి” అనునది కర్మలను, ‘యాశ్శస్తాకగ్ం సుచరితాని’ అనునది ప్రవర్తనను చెప్పుచున్నవి గదా ! అందువలన, దిగివచ్చు కీవుడు తన ప్రవర్తనను బట్టి, జన్మసత్తగల డని ఆ శ్రుతి వాక్యమునకు తాత్పర్యము చెప్పవలె. అపుడు కర్మ కలవాడుగా దిగివచ్చు ననుటలో ప్రమాణము లభించదు. కనుక, పూర్వపక్షమే సగ్గును’ అని.

ఈ శంకను నివారించుటకు వ్యాస భగవానుడు మొదట - ఆచార్య కృష్ణాజని గారి సమాధానమును సూత్రీకరించిరి. వా లే మనినా రనగా - ‘కేవల ఆచారము వలన పుణ్య పాపములు కలుగుటకు పీలు లేదు. కనుక, ఇచట ‘ఆచారము’ అనునది అప్రధానమై పుణ్యపాపకర్మలనే తెలియజేయును’ అని. ముఖ్యార్థము అప్రధానమై, మరియొక అర్థమును తెలియజేయుట జరిగినపుడు, ఆ యర్థము లక్షణయనెడి మరి యొక వ్యాపారము చేతి వీర్పడుచున్న డని గ్రహింపవలెను. ఐనచో - ఆచారము నిష్ఫల మనుకొనరాదు. పుణ్యకర్మ చేయుటకు ఆచారము యోగ్యతను సంపాదించి యుచ్చును. ఇట్లు కర్మ అనునది - పుణ్యమును సంపాదించునది యనియు, ఆచారము ఆ కర్మాచరణమునకు వలయు యోగ్యతను సమకూర్చు ననియు తెలియవలెను.

ఈ విషయమున ఆచార మనగా - 'పుణ్య పాపములే' అని చెప్పచుండెడివా రట ఆచార్య బాదరి. 'చరణ' శబ్దము 'లక్షణ' అను మరి యొక వ్యాపారము నాశ్రయించవలసిన పని లేక, ముఖ్య వ్యాపారము చేతనే పుణ్యపాప రూప మగు అర్థమును చెప్ప వని వీరి సమాధానము. "పుణ్య మాచరతి" పుణ్యము చేయుచున్నాడు' అను చోట - ఆచారము వేరు, పుణ్యము వేరు కాదు గదా ! అని యందురు. ఐనచో - కర్మ, ఆచారము అని వేరు వేరుగా ప్రయోగము బున్నచోట ఎట్లు నిర్వహింపవలె ననగా - గోబరీ వర్ణ న్యాయముచేత, కొంచెముగా అచట అర్థ భేదము చెప్పవచ్చు నందురు ప్రత్యక్ష శ్రుతివాక్యముచేత చెప్పబడునది పుణ్య మనియు, శిష్టల యొక్క నదాచారము చేత అనుమిత మగు శ్రుతిచేత విధింప బడినదానిని ఆచార మనియు వ్యవహరింతు రనవచ్చును. పాదప్రత్యూ లనా ద్యాచారమునకు యాగాది పుణ్యకర్మానుష్ఠాన యోగ్యతా సంపాదన రూప మగు ఫల మున్నది. ఇట్లు కర్మ శేషము కలవారుగనే దిగివత్తు రని ప్రత్యుత్తర మీయబడినది. బాదరిఆచార్యుల సమా ధానమునందే గాదరాయణులవారికి సమ్మతి యున్నందున, వారి సమాధానముతో ఈ అధికరణము ముగించబడినది.

ఇట్లు, కర్మశేషముతో తిరిగి వచ్చి, మరల పుణ్యకర్మలు చేసి, వై లోకములకు వెళ్ళుచు పచ్చుచుండుట అనునది కాని, గూకర, నృగాలాది జన్మలు కూడ రావచ్చుననునది కాని దృఢముగా తెలిసికొనినచో, వై రాగ్యము కలిగి, భగవ దుపాసకై యర్పించుట జరుగవచ్చును. అందువలన, భగవ త్తత్వ నిర్ణయాత్మక మగు ఈ శారీరక మీమాంసా శాస్త్ర మారంభింపవలయు ననునది ప్రకృత సిద్ధాంతము.

### 3. అనిష్టాది కార్యాధికరణము

పూర్వాధికరణములో శీవులు పుణ్యకర్మ సనుభవించిన వివర, ఈ లోకమున తమ తమ కర్మకేవలమును అనుభవించుటకు - కర్మ కల వారుగనే దిగివత్తు రని నిర్ణయము చేసినందున, తా మిట్లు జన్మ మొత్తము, దుఃఖముల ననుభవించుచుంటి మను జ్ఞానము గలవారై, ప్రాచీనచిక్ విషయ భోగములయందు వైరాగ్యమును సంపాదించు కొందు రని సూచించబడినది. ప్రకృతాధికరణమున - పుణ్యము చేసినవారు గాని, పాపము చేసినవారు గాని చంద్రలోకము చేరుట యను సాధారణ సుఖ భోగము కూడ లభించజాల రను విషయము నిర్ణయింపబడుచున్నది. దీనివలన, సామాన్య సుఖమునకు కూడ నోచు కొనకనే మే మీ సంసార చక్రమున తిరుగుచున్నామే ! అని పాపు లకు కూడ వైరాగ్యము కలుగుటకు అవకాశ మున్నది. అందువలన పూర్వాధికరణమునకు, ప్రకృతాధికరణమునకు వైరాగ్యరూప ఏక కార్య కారిత్యమే సంగతి యనవచ్చును.

యూగ దానాది పుణ్య కర్మలు చేసినవారు చంద్ర లోకము చేరి, కర్మావసానములో దిగివత్తు రను విషయము పైన ఈ యాధికరణములో చర్చించబడినది. ఇది ఛాందోగ్యోపనిషద్వాక్యాత్మక విచారము చేయు అధికరణము. ఈనందర్థమున, కాషీతకీ షనిషత్తుకు సంబంధించిన వాక్య మొకటి స్మరణకు వచ్చినది :-

"యే వై కే చ అస్మి ల్లోకాత్ ప్రయంతి చంద్రమన మేవ కే న ర్యే గచ్ఛంతి."

అనునదియే ఆ వాక్యము. 'ఈ లోకమునుండి వెళ్ళినవారైల్లను, చంద్ర లోకమునే చేరగలరు' అని ఈ వాక్యమునకు అర్థము. ఇట్లు అర్థసామ్యమును బట్టి, స్మరణకు వచ్చిన అంశమై యున్నను, తెలిసి కొనవలసిన యంశమే కనుక, ప్రకృతాధికరణములో - పై కాషీతకీ

ఉపనిషత్తుకు సంబంధించిన వాక్యము యొక్క అర్థము చర్చించబడుచున్నది. స్మరణకు వచ్చిన ప్రకృతోపయోగి విషయమును చెప్పుట ప్రసంగ సంగతివలన పని గ్రహింపవలెను.

పై న పేర్కొనబడిన కావ్యీతకే ఉపనిషత్తు యొక్క వాక్యమే ఈ అధికరణమున అర్థ నిర్ణయము చేయవలసిన వాక్యము. చర్చినవారందరు చంద్రలోకమును చేరుదు రని ఈ వాక్యము చెప్పుచున్నది. పై అధికరణ విషయము యాగ దానాది కర్మలు చేసినవారు చంద్రలోకము వెళ్ళుటను సూచించినది. అందరు చంద్ర లోకమును చేరుదురా? పుణ్యాత్ములు మాత్రమేనా? అని మనకు సందేహము కలుగు అవకాశ మున్నది కదా! అందువలన, ప్రకృతాధికరణ మారంభింపబడుచున్నది. ఈ అధికరణములో పది సూత్రము లున్నవి. వానిలో మొదటి ఐదుసూత్రములు పూర్వ పక్షమును, తరువాతి ఐదు సూత్రములు ఉత్తర పక్షమును నిరూపించును.

కావ్యీతకే వాక్యము స్పష్టముగా 'అందరును' చంద్రలోకమును చేరుదు రని చెప్పియున్నందున, పుణ్యము చేయనివారు, పాపము చేసినవారు కూడ చంద్ర లోకమునకు వెళ్ళుదు రని పూర్వ పక్షము. ఈ భూ లోకమున పుట్టువా రందరు చంద్రలోకము నుండి దిగి రావలసినవారే కదా! ఐనచో - పుణ్యాత్ములకును, వీరికినికొంత వ్యత్యాసమున్నది. పుణ్యాత్ములు సరకమునకు వెళ్ళరు. నేరుగా చంద్ర లోకమునకే చేరుదురు, పాపాత్ములు సరక లోకములకు వెళ్ళి, అచట పాప ఫల మనుభవించి, పిదప, చంద్ర లోకమునకే చేరుదురు. పాపాత్ములు సరక లోకములకు వెళ్ళి, అచట పాప ఫల మనుభవించి, పిదప, చంద్ర - పర్వస్య - పృథివి - పురుష - స్త్రీ లోకములకు దిగి

వత్తురు. పాపులు తనకు వశ మగుచుండు రని - “పునః పునః వశ మావద్యతే మే” అని యముడు చెప్పవనును కరోపనివత్తు. “నర్వే చైతే వశం యాంతి యమవ్య భగవన్ కిల!” ఈ పాపు లందరును యమునకు వశు లగుదు రని విష్ణుపురాణము వాకొనుచున్నది. అంతే కాదు. వివిధ పాపానుభవమునకు అనుగుణముగా రొరవాది నరకము లేడు విధములుగా నున్న వనియు పౌరాణికులు పేర్కొనుచున్నారు. ఐనచో - ఇవ యన్నియు యముని యధీనము నందే కలవు. కనుక, పాపులు యమ లోకములో పాపము లననుభవించి, చంద్ర లోకము చేరుదురు అనునది పూర్వ వక్ష సారము.

పుణ్యము చేయనివారు కాని, పాపులు కాని చంద్ర లోకము నటు జేరు ప్రవక్తి లే దని సిద్ధాంతము. పంచాగ్ని విద్యలో కాని, మ రే ప్రకరణమునగాని దేవయానము బ్రహ్మాపాసము చేసినవారి నిమిత్తి మరియు, పితృయాణము పుణ్యకర్మ లొనరించినవారి నిమిత్త మరియు పేర్కొనబడుచున్నది. కొపితకి లోని వాక్యమున - “అందరు” అనగా, యాగ దానాది పుణ్య కర్మలు చేసినవా రందరు అని యర్థము. ఈ లోకమున జన్మించువా రందరు చంద్రలోకము నుండి దిగి రావలసిన నియమ మేదియు లేదు. కేవలము పాపము లొనరించినవారు ఈ రెండు మార్గములలో దేనినుండియు వెళ్ళరు. వా రిది మూడవ ప్రస్థానము అనియు ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. “అతైతయోః వశోర్నకతరేణ ..... ఏతత్ తృతీయం స్థానమ్” అని. అందువలన, ఇచ్చటినుండి వెళ్ళువా రందరును చంద్రలోకమునకు వెళ్ళుదు రని నియమము లేదు.

ఇట్లే, ఈ లోకమున పుట్టువా రందరు - చంద్ర లోకము నుండియు రావలయు నని గాని, తల్లి గర్భము నుండియే - అనగా. పంచమాంతి వల్లనే పుట్టవలయు నని కాని నియమ మేదియు లేదు,



ద్రావది, ధృష్టద్యుమ్నుడు యజ్ఞకుండము నుండికదా ఆవిర్భవించినట్లు లోకులు చెప్పకొనుచున్నారు ! శ్రుతియ - అండజము, జీవజము, ఉద్భిజ్జము అని, ఈ లోకమున పుట్టువారిని మూడు విధములుగా విభజించినది. గ్రుడ్డు వలన పుట్టునవి, మాతృ గర్భము నుండి పుట్టునవి, భూమిని భేదించుకొని పుట్టునవి అని ప్రాణులు మూడు రకము లట ! వీనిలో మొదటి కోవకు చెందినవి - కోళ్ళు, పక్షులు మొదలగునవి, రెండవ కోవలో - మనుష్యులు, పశువులు చేరును. మూడవ కోవలో - మొక్కలు మొదలగు స్థావరములతో బాటు, స్వేదజము లగు నేలు మొదలగు నవి చేరును. వీనిలో - మొదటి రెండు వర్గములకు చెందిన ప్రాణులు పంచమాహుతి వలన ఏర్పడిన వారు. చివరి వర్గము లోని ప్రాణులకు పంచమాహుతి అవసరము లేదు గదా ! బ్రహ్మ - రుద్ర - శనత్కుమారాదులకు కూడ పంచమాహుతి వ్రనక్తి లేదు గదా !

ఇట్లు స్థూల శరీరారంభమునకై పంచమాహుతి కావలయు నని నియమము లే దని తేలినందున, పాపులు కూడ చంద్రుని చెరి, దిగిరావలసిన యవసరము లేదు. అందువలన, కౌషీతకి వల్యంక విద్య లోని పై శాక్యమున గల 'అందరును' అను పదమునకు - 'పుణ్య కర్మలు చేసినవా రందరును' అనియే అర్థ మను నిర్ణయము ఈ యధి కరణమున చేయబడుచున్నది. చంద్రలోక ప్రాప్తి రూప మగు సుఖ వేశము కూడ లేదుగదా ! అని, పాపులను కూడ వైరాగ్య జనన మూలమున బ్రహ్మోపాసనారంభమునకు ఉపయుక్త మగు ఈ యధి కరణము బ్రహ్మవిచార రూప మగు శాస్త్రమును అధ్యయనము చేయవలయు నని ఉద్ఘోషించుచున్నది.

#### 4. తత్సాధిభావ్యత తత్సాధికరణము

ప్రపంచం నంగతి నమనరించి కల్యణంక విజృంభం సంబంధించిన వాక్యార్థ విచారము పై యధికరణమున చేయబడినది. ఇక ప్రకృత మగు జీవావరోహణ ప్రతిపాదక వాక్యార్థము - ఈ యధికరణమున చర్చించబడుచున్నది. కనుక, ఈ యధికరణము అవసర నంగతిలో ఆరంభించబడిన దనవచ్చును. వైరాగ్య రూప మగు ఏక కార్యకారిత్య మున్నందున, కార్యైక్య మను నంగతిని కూడ చెప్పవచ్చును. సూక్ష్మ శరీరము గల జీవుడు దీగివచ్చునపుడు - ఎట్టి అనుభవము లేక, కేవలము అచేతనము వలెనే కొన్ని స్థానములలో నుండు నని, ఈ అధికరణములో నిర్ణయింపబడుచున్నది. కనుక, ఈ అధికరణము కూడ వైరాగ్య జననమున ఉపయుక్త మగుచున్నది గదా!

జీవులు ఈ లోకమునకు దీగివచ్చునపుడు, వెళ్ళిన మార్గము కంటెను కొంత మార్పు ఉండును అని చెప్పికొనినాము కదా! అ దే మనగా, వచ్చునపుడు జీవులు - ఆకాశము, వాయువు, మేఘము, వర్షము అనువాని రూపముతో రాగల రని శ్రుతి చెప్పుచున్నది :-

"అకాశద్వాయం, వాయు ద్భూత్వా ధూమో భవతి .... "

ఇత్యాది వాక్యముతో - ఈ వాక్యము ఈ యధికరణమునకు విషయ వాక్యము. ఇవట సంశయ మేమనగా - జీవుడు ద్యు లోక ములో - "ధూమో రాజా భవతి" ధూమరాజు కాగలడు అనినట్లు, 'జీవుడు కాగలడు' అనినట్లు, 'మనుష్యుడు కాగలడు' అనినట్లు 'ఆకాశము కాగలడు' 'వాయువు కాగలడు' 'వర్షము కాగలడు' 'అన్నము కాగలడు' అని చెప్పను గదా శ్రుతి! ధూమజీవుడు కాగల దనగా - ధూమదేవ శరీరము కలవా డగు నని తాత్పర్యము. ప్రకృతమున,

ఆకాశ శరీరము కలవా డగు నని తాత్పర్యము. ప్రకృతమున ఆకాశ శరీరము కలవా డగు నని యర్థమా? లేక - ఆకాశాదుల స్వభావము కలవా డగు నని యర్థమా? అని సంశయ మేర్పడును. అప్పుడు, ఆకాశ శరీరము కలవా డగు ననియే అర్థము చెప్పవలె నని పూర్వ పక్ష మేర్పడును. ఏల నన, ఒక ప్రకరణములో - 'కాగలడు' అను దానికి - ఆ శరీరము గలవాడుగా కాగలడు' అను అర్థము చెప్పికొని నందున, అదియే ప్రకరణమున, అదియే శబ్దమునకు మరి యొక విధముగా అర్థము చెప్పికొనుట సమంజసము కాదుగదా! ఇట్లు పూర్వ పక్ష మేర్పడగా, ఆకాశాది శరీరము కలవాడను అర్థము సమన్వయము కాదుకనుక, ఆకాశాది స్వభావము కలవా డగుననియే చెప్పవలె నని సూత్రకారులు నిర్ణయించిరి, సోమదేవాది శరీరము కలవా డైనపుడు, ఏదియో యొక అనుభూతి యుండును. అట్టిచో - ఆకాశ వాయు మేఘ వర్షాది శరీరక డైనందున, ఎట్టి అనుభూతియు లేదు కదా! అనుభవమును కలిగించక, అది శరీర మెట్లు గును? శరీరమును తాను వినియోగించుకొనవలె గదా! ఆకాశాదులను జీవుడు తన సంకల్పము చేత, తన శరీరకు వినియోగించుకొనింజాలడు గదా!

అందులన, జీవుని సూక్ష్మ శరీరము ఆకాశాది తాదాత్మ్యము జేచినందున కలుగు విశేష మేమియు లేదు. సోమదేవ మనుష్యాది శరీరము లేర్పడినపుడు, సుఖ దుఃఖా ద్యనుభూతి ఉన్నది. కనుక అచ్చట ఆ యా శరీరములు కలవా డగు నని చెప్పికొనినాము. ఇచట ఆకాశాది స్వభావము మాత్రమే సమన్వయము కావచ్చును. ఆకాశ మను శబ్దము చేతనే జీవుని చెప్పకొనవలసి యుండుటయే జీవునకు ఆకాశాది స్వభావము నాహరించుట! ఇట్లు ఆకాశాది సంబంధము వలన, ఆకాశాది శబ్దవాచ్యత్వ రూప మగు ఆకాశాది సాదృశ్య మేర్పడు ననియే సిద్ధాంతము.

### 5. నాతిచ్చిరాధికరణము

పై లోకముల నుండి జీవుడు దిగి వచ్చునపుడు - ఆకాశ, వాయు, మేఘ, వర్షాది స్వభావము కలవాడగుచు వచ్చునని పూర్వాధికరణమున నిర్ణయింపబడినది. ఇట్టి అచేతన సదృశ స్థితి - వైరాగ్యమును కలిగింప వచ్చును. ప్రకృతాధికరణమున కూడ మరి యొక విధముగా అచేతన సదృశ స్థితియే పెక్కునబడుచున్నది. అందు వలన, కార్యైక్యమే సంగతి యని గ్రహింపవచ్చును. విషయ వాక్యము కూడ ఈ జీవుని అవరోహణమునకు సంబంధించినదే. ఐనచో - ఇప్పుడీ వాక్యము చివరి వరకు, అనగా, - "అతో వై ఖలు దుర్నిష్ప్రప తరం" అను వరకును గ్రహింప నగును, ఇప్పుడు సంతోయ మే మనగా - దిగి వచ్చు జీవుడు, ఆకాశాదులను విడిచి యుండలేని స్థితి యేర్పడ వచ్చునుగాక, కాని, ఈ ఆకాశాదులలో గలిసి, త్వరలోనే - వెంట వెంటనే దిగిరాగల డని తలంచవచ్చునా? లేక, అట్లు త్వరలోనే దిగి రాగల డనుటలో నియమ మేదియు లే దని భావించవలెనా? అని,

ఆకాశమైన తరువాత వాయువు కాగలడు, వాయువైన తరువాత ధూమము కాగలడు అనుచు ఈ క్రమమును ఉపనిషత్తు ఉపదేశించుచున్నది. ఇవట వెంటవెంటనే, ఆకాశ - వాయు - ధూమ మేఘ వర్ష వ్రేహి యవాది రూపము లేర్పడునని చెప్పబడలేదు. చెప్పబడని నియమమును కల్పించుట అనవసరము కదా! కనుక, ఆకాశ వ్రేహి యవాది రూపమును వెంట వెంటనే పొందు నను నియమము లేదని పూర్వపక్షి మేర్పడును. దానికి సూత్రకాతులు నియమ మున్న డనుటకు ప్రమాణమును సూత్రములో చూపించుచున్నారు.

"రది హ వ్రేహి యవా ఓషధి వనస్పతయ స్థితి దూపా ఇతి జాయంతే."

వర్షము యొక్క సంబంధమును చెందిన జీవులు భూమిపై బడి, వరి మొదలగు దాన్య రూపమునో, టపధి రూపమునో, తిల మాషాది రూపమునో ధరింతు రని చెప్పి, పిదప - “అతో వై దుర్నిష్ప్రపతరం” అని ఉపనిషత్తు చెప్పను. ఈ వ్రీహి యనాది భావము నుండి నిష్క్రమించుట చాల కష్టము అని ఆ వాక్య తాత్పర్యము. ఇట్లు వ్రీహి యనాది భావము నుండి వెడలుట చాల కష్టమని చెప్పినందున, దీనికంటెను పూర్వము లగు ఆకాశ వాయు వర్షాది భావముల నుండి వెడలుట కష్టము కాదని కదా తెలియుచున్నది ! నీటి నుండి వెడలుట కష్ట మనగా - కాలము చాల పట్టు పనికదా ! తాత్పర్యము ! ఇట్టి చట ఆలస్యము జరుగునని విశేషించి శబ్దము చెప్పుచున్నందున, మిగిలిన ఆకాశ వాయు వర్షాది స్థితి వెంట వెంటనే కలుగగల దను నియమమును సూచించిన మైనదని అని సిద్ధాంతము. శీఘ్రముగా జరిగినను, అచేతన సదృశ స్థితి హేయమైనందున, వైరాగ్య హేతువు కావచ్చును. కనుక, వైరాగ్య పాదములో ఈ యధికరణమునకు స్థానము లభించినది.

### 6. అన్యధిష్ఠితాధికరణము

ఇది ఈ వైరాగ్య పాదములోని చివరి అధికరణము. దీనికిని పంచాగ్ని విద్యకు సంబంధించినదే విషయ వాక్యము. వై యధికరణములో వలెనే జీవునకు ఏర్పడు అచేతన సదృశ స్థితియే ఇందునను నిరూపించబడుచున్నది. ఐనచో - విషయము, సంశయము భిన్నమైనందున, అధికరణము భిన్నమైనది. కనుక, దీనికిని ఏక కార్యకారిత్యమే నంగతి. దిగివచ్చు జీవునికి వ్రీహి యనాది రూప మేర్పడు పని చెప్పు వాక్యము దీనికి విషయ వాక్యము. ఇచట ఆకాశ వాయు మేఘు వర్షాది భావము వలెనే వ్రీహ్యాది భావము కూడా జీవునకు కాని వృథావస్థులు నూత్రమే కలిగియునా ? లేక - వ్రీహ్యాది శరీరము కల

వానిగా చేయునా ? అని సంశయము కలగవచ్చును. ప్రీహి యవాదులుగా పుట్టుదురు' అను చోట - ఈ సంశయ మేల ? అనగా వాస్తవముగ ఆకాశాదులు ఎవరికిని శరీరములు కావు. కాని, ప్రీహి యవాదులు జీవాన్విష్టితములై, జీవునకు సుఖ దుఃఖ భోగములకు సాధనము లగును గదా ! అందువలన, వర్షముగా భూమిపై బడిన జీవులు - ప్రీహి యనాది శరీరములు గల వా రగుదురను కొనవలెనా ? లేక - ఇతర జీవులకు శరీరములుగా నున్న ప్రీహి యవాదులతో కేవలము సంశ్లేషించి ముంచు నని తలంపవలెనా ? అని సందేహము, ఏనిలో - మొదటిది పూర్వపక్షము, రెండవ అంశము సిద్ధాంతము.

ఆకాశాది భావము చెప్పనప్పుడు ఆకాశముగా కాగలదు, పాయువు కాగలదు అని చెప్పవచ్చు - ప్రీహి యవాది భావమును చెప్పనప్పుడు మాత్రము - "జాయంతే" 'పుట్టుచున్నారు' అని చెప్పబడి యున్నది. 'పుట్టుక' అనగా - స్థూల శరీర సంశ్లేషమే కదా ! అందువలన, దిగివచ్చు జీవులు ప్రీహి యవాది శరీరములు కలవారు కాగల రనియే చెప్పవలె నని పూర్వపక్ష సారాంశము. ఆకాశాది స్థితిని చెప్పినపుడు - "భవతి" 'కాగలదు' అని, ప్రీహి భావమును చెప్పనపుడు "జాయంతే" 'పుట్టుగలరు' అని శబ్ద ప్రయోగములో కొంత భేద మున్నను, అర్థ స్థితి సనునరించినపుడు - రెండు విధములగు శబ్ద ప్రయోగములకును అర్థ భేదములో తాత్పర్యము లే దనియే చెప్పవచ్చు నని సూత్రకారులు సమాధానపరచియున్నారు.

పుట్టుకను చెప్పినపుడు - ఉపనిషత్తు పుట్టుకకు కారణమైన కర్మనుకూడా చెప్పినది :-

"రమణీయ - రరణాః రమణీయాం యోనిః సవర్ణంతే..."

'పుణ్యము కలవారు వ్రతే వ్రమైన జన్మను పొందుదురు' అని ఐనచో - ప్రీహి యవాదులుగా జన్మింతు రనినపుడు - కర్మను

చెప్పలేదు. ఆకాశాది భావమును చెప్పనపుడును - కర్మను చెప్పలేదు. కనుక, ప్రీహ్యదులుగా ఉదయించుట కూడ మరియొక జీవునకు శరీరముగా నున్నవానితో సంబంధించుట మాత్రమే అర్థమని భావింపవలెను. ఆకాశాదులుగా అగుట యనినను, ప్రీహ్యదులుగా పుట్టుట యనినను ఒకటియే. అనగా - ఆకాశాదులుగా అగుట యనగా - ఆకాశాది సంబంధము కలవా డగుననియే చెప్పకొనవలెగాని, దిగివచ్చు ప్రతి జీవుడు - ఒక్కొక్క ఆకాశ మేఘముల స్వరూపాభేదము చెందడు గదా! అట్లే, పుట్టు ననినను, ప్రీహి సంబంధము కలవా డగుననియే చెప్ప నగును. ఇట్లు - “భవతి” యను దానివలె - “జాయంతే” యనుదానికిని గౌణార్థమునే స్వీకరింపవలె కాని, స్థూల శరీర సంబంధ రూప మగు ముఖ్యార్థమును స్వీకరింపరాదని తాత్పర్యము.

మరి యొక మాట :- ప్రీహ్యదులు ఈ దిగివచ్చు జీవునకు శరీరములు కాగల ననుకొనినచో - ఆశరీరములు ఈ జీవునకు ఏదేని భాగమును కలిగించవలెను. మరి - ఏదేని అనుభూతి కలుగవలె ననగా - ఆ యనుభూతికి కారణ మగు కర్మ ఉండవలసి యుండును. అట్టి కర్మ - స్వర్గ సుఖమును కలిగించి, క్షీణించినది. మరి యొక కర్మ - వీనికి స్థూల శరీర సంబంధ మేర్పడిన వెంటనే ఫలితమును అనుభవింపజేయు నున్నది. స్థూల శరీరము పంచమాహుతిలో మాతృగర్భమున ఏర్పడ నున్నది. ఈ మధ్య - ఆకాశాది భావము నుండి గర్భస్థితి ఏర్పడు వరకు ఎట్టి కర్మానుభవమును లేదు. అందువలన, స్థూల శరీర మేర్పడు ప్రసక్తి లేదు. కేవలము భూత సూక్ష్మములతో మాత్రమే జీవుడు అంటియుండి, ఆకాశాదులతో సంబంధించుచు, గర్భస్థితిని చెందును. అందువలన, ఇతర జీవుని శరీరముగా గల ప్రీహి యవాదులతో దిగి

నన్ను తీపునకు ఈ సంబంధము మాత్రమే వీర్పడును. కాని, ప్రీహి  
మనవాదులు కాజాలవని సూత్రకారులు పూర్వపక్షమును నిరసించు  
చున్నారు.

ఐనతో - స్వర్గ సాధనముగా చేసినవారికి కొంచము ఆపవి  
శ్రము అవగా - పాపము కూడ అప్రయత్నముగా సంక్రమింపవలె  
కట! అగ్నిహోమియాది యాగములలో - పశుమారణ శర్మకూడ  
ఉన్నది. పశుమారణ మనగా - హింసయేకదా! “శ హింస్యాత్”  
అని, వేదము హింసను నిషేధించినది. వేద నిషిద్ధ మగు కర్మ చేసి  
నందున, పాప మేర్పడగల దని మిమాంసకుల సిద్ధాంతము సర్వ  
వస్థులమైనది. కాని, మిమాంసకు లిచట ఉత్సర్గాపరాధ న్యాయము  
జనుననిచి, యాగీయ పశు హింసాతిరిక్త హింసయే వేదము చేత  
నిషేధింపబడినది దని నిరూపించియున్నారు. విషయము వేరు గనుక,  
ఉత్సర్గాపరాధ న్యాయమిచట సమన్వయము కాజాల దని  
సాంఖ్యులు, వత్కానితురు. ఆపావనీయము నందు హోమము చేయ  
వలయునని సామూన్య విధి యొకటి కలదు. కాని, అశ్వమేధ యాగ  
ప్రకరణమున అశ్వముయొక్క పదము నందు హోమము విధించబడి  
యున్నది. ఇచట విషయ మొకటియే కనుక, ఉత్సర్గాపరాధన్యాయము  
బురుదను. అతడు అశ్వపదాతిరిక్తస్థానమున హోమము చేయవలసి  
వచ్చిన, ఆపావనీయముగా చేయవలయునని, విధి సంకోచము చేయ  
వచ్చును.

కాని, ప్రకృతములో హింస చేయనేకూడ దినునది సామూన్య  
ముగా నిషిద్ధము. ఈ నిషిద్ధమైన హింస పాపమును కలిగించి తీరును.  
ఇక స్వర్గము కొరకు చేయు యాగములోని దగల హింస యాగమునకు  
ఉపకరించును. కనుక, రెండు వాక్యములకును విషయము వేరు గనుక,



విరోధమే లేదు. మరి ఇచట ఉత్సర్గాపవాద న్యాయ ప్రసక్తియే లేదందురు సాంఖ్యులు. ఇనచో, పాపము కలిగించు ననుకొనినచో, యాగ మెవ్వరును చేయ రనుకొనరాదు. పాపమునకంటెను సుఖ హేతు వగు పుణ్యము మెచ్చుగా నున్నందున, సుఖేచ్ఛ ప్రబలమై, యాగ మున ప్రవర్తించు జేయవచ్చును. ఇట్లు విధి నిషేధములకు విషయ భేద మున్నందునను, విరోధము లేనందునను, ఉత్సర్గాపవాదన్యాయ మున ఇచ్చట ప్రసక్తి లే దందురు.

దీనిని బట్టి, రాగప్రాప్తహింసయే పాపజనకము కాని, విధి ప్రాప్త మగు యాగీయ పశుహింస పాపజనకము కాదనియు వాదించ రాదు. ఏమనగా, యాగీయ పశుహింసయు స్వర్గాది రాగప్రాప్తమే కదా ! అందరును పశుయాగము చేసితీరవలె నని విధి లేదు కదా ! స్వర్గమును కోరువారు మాత్రమే పశుయాగము చేయవచ్చు ననియు, పశుయాగములో - పశుసంఖ్య దన మొనరించవలె ననియు చెప్ప బడినది. కనుక, లౌకికముగా జేయు పశుహింస కాని, వైదిక కార్యోప యోగి పశుహింస కాని - రెండును రాగ ప్రాప్తములే అందువలన, యాగాదు లొనరించి, స్వర్గమున త త్పుణ్య ఫలము ననుభవించిన జీవులు - ఆ యాగము వలననే ఏర్పడిన పాపము ననుభవించుటకు బ్రహ్మ యవాది శరీరము గలవారుగా పుట్టుదు రను అర్థమే న్యాయ మని తోచును.

“శరీరజైః కర్మరోషైః యాని స్థావరకాంత సరః.”

అని మనుస్మృతి కర్త - స్థావర జన్మము పాప ఫలితముగా చెప్పి యున్నాడు. కనుక, దిగివచ్చు జీవులు బ్రహ్మ శరీరము గలవారుగా పాపము ననుభవించుటకు పుట్టుదు రనునది పూర్వపక్ష సమర్థము. ఈ సమర్థనము సాంఖ్య ఛాయలో జరిగెను. ఇనచో సూత్రకారులు

అగ్ని ఖోమియాది యాగీయ పశు వధమును హింస యనియే అంగీకరింపవలసిన దని వాకోనుచున్నారు. ఇచట ఉత్పన్నాపవాదన్యాయము ప్రవర్తించునా? లేదా? అని శ్రీభాష్యకారులు చర్చించియుండలేదు. వారు - సూత్రాక్షర వ్యాఖ్యానము నందు సూత్రమే ప్రవర్తింతుమని కదా చెప్పియున్నారు! యాగీయ పశుహింస హింసయే కాదనుటకు శబ్దమే ప్రమాణమని సూత్రకారులు చెప్పుచున్నారు. ఆ శబ్దమును శ్రీభాష్యకారులు చూపుచున్నారు. యాగమున వధించబడిన పశువునకు స్వర్గ లోకప్రాప్తి కలుగు నని అచ్చటి వేదవాక్యమే చెప్పుచున్నది :-

“హిరణ్య శరీరః కుర్వంత స్వర్గం లోక మేతి.”

బంగారు శరీరము అనగా - అందమైన శరీరము గలిగి, స్వర్గ లోకము చేరును? అని దీని యర్థము. పశువునకు, పశుహింస చేసినవానికిని స్వర్గ రూప ఫలముకదా వేదము చెప్పుచున్నది! స్వర్గము సుఖమునకు నిలయము. అట్టి సుఖమును కలిగించునది ఈ యాగములోని మారణ వ్యాపారము వలన, పశువునకు ఏమాత్రమేని స్వల్ప సుఖము కలిగినను, గొప్ప సుఖమునకు సాధన మగుట వలన, హింస యనరాదు. “రవా ఉపత నిర్మయనే ...” ఇత్యాదిమంత్రము గూడి, యాగీయ పశువు యొక్క స్వర్గ ప్రాప్తిని చెప్పుచున్నది. ఆరోగ్యము నొరకు వైద్యు లొనరించు ఛేదనాదులు హింస యనబడవు గదా! అందు వలన, యాగము చేసి, స్వర్గమున సుఖ మనుభవించి తిరిగి వచ్చువారికి ఆ యాగము వలన కలిగిన పాపమేమియు లేదు కనుక, స్థావర శరీరమును పొందవలసిన యవనిరము లేదు. అట్టివో - ప్రీహ్యది శరీరములు గలవా రెందులకు కావలెను? ఆకారాది సంబంధము వలననే ప్రీహ్యది సంబంధ మేర్పడు ననియే వాత్సార్థము.

రియొకమాట :- ప్రేహి యవాది సంబంధమును చెప్పిన తరు  
త స్సంబంధమును చెప్పునపుడు కూడ - “తద్యామ్య ఏవ  
ని, రేత సేక మ్మరించు పురుష సంక్షేప మాత్రమే  
ందున, ప్రేహి భావ మనగా కూడ ప్రేహి సంక్షేప కాని,  
ర మేర్పడుట కాదని గ్రహించవలెను. వృథా స్థిత్య వర్ణ  
మాత్రమే యని సిద్ధాంతము. కనుక, ఇతరజీవునకు సంబంధ  
కాని, స్థూల శరీర ప్రాప్తి కాదని ఈ అధికరణ  
ము.

ఇది ఈ పాదములోని ఆరు అధికరణములును పంచాగ్ని విద్య  
ల అర్థమును చర్చించి, నిర్ణయించి, జీవుని యొక్క జాగ్ర  
వర్పడు సుఖ దుఃఖముల దర్శింప జేసినది. ఈ వాక్యార్థ  
వలన, దుఃఖమునందు మాత్రమే కాక, అనిత్య మై నందు  
ఖ మిశ్రిత మై నందునను సుఖ భోగము నందును వైరా  
హీయత్వ బుద్ధియు కలిగి, నిత్యానంద సాధన బ్రహ్మ విచార  
వతిపాద్య బ్రహ్మాపాననయం దభిరుచి కలుగవచ్చును.

## శ్రుతియాధ్యాయము - ద్వితీయ పాదము

### 1. సంధ్యాధికరణము

భాష్యము యొక్క మూడవ అధ్యాయములో - ఉపాన  
గపింపబడును. పరమాత్మను ఉపాసించుటకు - పరమాత్మ  
ముల యందు వైరాగ్య మావశ్యకము. పరమాత్మ యందు  
వలయును. పరమాత్మ వ్యతిరేకములు ప్రాపంచిక భోగ  
నియందు వైరాగ్యము కలుగవలె ననిన తన యందలి దోష  
తెలిసికొనవలెను. మొదటి పాదమున వైరాగ్యమునకు ఉప

యుక్తము లగు దోషములు దర్శింపజేయబడినవి. ఇనచో - ఈ దోషము లన్నియు జీవుని జాగర దశకు సంబంధించినవి. జాగర దశ లోనే కదా జీవుడు స్వర్గాదులు సుఖ మని భ్రమపడి, తత్ప్రాప్తి కొరకు ప్రయత్నించుచుండును ! తత్ఫలముగా కదా - పై లోకములకు వెళ్ళును ! పిదప - ఈ లోకములకు తిరిగి వచ్చును ! ఈ దశలో - జీవు డనుభవించు సుఖ దుఃఖాదులు ఎంతటి హేయములో - మొదటి పాదమున - చర్చించబడిన పంచాగ్ని విద్య వలన తెలిసికొనగల్గితిమి, ఇక, స్వప్నదశలోని భోగములపై కూడ రోత కలుగవలెను.

స్వాప్నిక భోగములు కూడ మిత్ర దుఃఖములు, ఆశాశ్చితములు కనుక, అట్టి భోగముల సనుభవించుతేయు స్వప్నాది దశలను గురించియు మనము తెలిసికొనవలసి యున్నది. అప్పుడు వానియందును వైరాగ్యము కలుగవచ్చును. అందువలన, ప్రకృత పాదమున మొదట స్వప్న సుషుప్తి మూర్ఛా దశలను గురించి వివరించు వాక్యముల అర్థమును చర్చించుచున్నారు. ఇవియు - వైరాగ్య పథకము లైనచో మొదటిపాదముననే కదా నిరూపింపబడవలసియుండును ! ఇనచో - ఈ రెండవ పాదమున వీనికి స్థాన మెట్లు లభించెను ? అని శంక వీర్పడ వచ్చును. స్వప్నాది దశలవల్ల కూడ వైరాగ్యము కలుగవలె నన్న, స్వప్నాది స్వరూపములు గూడ తెలియవలె గదా ! ముఖ్యముగా - స్వప్న దశలో కూడ, జాగర దశలో వలెనే, అనేక సుఖ దుఃఖ భయాదుల అనుభూతులు కలుగుచున్నవి. ఈ యనుభూతులకు సాధనము లగు పదార్థములు స్వప్నమున కానవచ్చుచున్నవి. వీనిని జీవుడే తన తన సంకల్పముతో సృష్టించుకొనజాలడు. ఇనచో - ఇవి యను పరమాత్మ చేతనే సృష్టించబడినవి. ఈ కారణముల వలన, పరమాత్మ యొక్క ప్రభావాలిశయము విశేష మగుచున్నది.

పరమాత్మయందు రాగము కలుగుటకును, పరమాత్మ గుణము లను నిరూపించుటకును ఈ రెండవ పాద మేర్పడినది. 'జన్మాది కారణ

భూతుడు పరమాత్మ' అని మాత్రమే ఇంతకు మున్ను తెలిసినది. 'స్వప్నాది కారణము కూడ పరమాత్మ' యని తెలిసినచో, పరమాత్మ యొక్క- మరియొక గుణము కూడ విదితమగును కదా ! జాగర దశలో - జీవుని యాగాది ప్రయత్నములు కానవచ్చుచున్నవి, స్వప్నాది దశలలో జీవుని ప్రయత్న లేకము కూడ లేదు. ఇట్లు పరమాత్మ యొక్క- గొప్ప ఐశ్వర్య గుణము - స్వప్నాది దశ విశేష విజ్ఞాన మూలముగా మనకు తెలియును. జాగర దశలోని నృప్తి కార్యమంతయు పరమాత్మ - చతుర్ముఖుని ద్వారా జరిపించును. స్వప్నాది నృప్తి - పరమాత్మ సాక్షాత్తుగా జరిపించును. ఇట్లు పరమాత్మ యొక్క- మహా మహిమ శాలిత్వము, అసంతృప్త్యావహిత్యము మొదలగు గుణ గణములు - ఈ స్వప్నాది దశ విశేష విచార మూలమున తెలియవచ్చుచున్నవి. కనుక, వైరాగ్య జనకములు మాత్రమే గాక, పరమాత్మయందు అభిరుచిని కారణభూతము లగు ఈ పాదములోని మొదటి నాలుగు అధికరణములకు ఈ పాదమున స్థానము లభించిన దని తెలియ నగును.

ఈ పాదమున భగవంతుడకు రెండు చిహ్నములు ప్రతిపాదించబడుచున్నవి. ఒకటి :- అఖలహేయ ప్రత్యసీకత్వము. మరి యొకటి:- అంతర కల్యాణ గుణాకరత్వము. వీనిబట్టి, ఈ పాదమునకు - 'ఉభయలింగ పాదము' అని వ్యవహార మేర్పడినది. వైరాగ్యము వలెనే పరమాత్మయందు దనురాగము కూడ, ఉపాసనకు ఉపాయమని భావించి తమి. పరమాత్మ గుణ నిరూపణము - ఆయనయందు దనురాగమును కలిగింపజేయును గదా ! ఇట్లు ఉపాసన రూప మగు వేద వాక్యమునే పై పాదములో ప్రతిపాదించబడిన అంశములు కాని, ఈ పాదమున ప్రతిపాదించబడిన అంశములు కాని చేయుచున్నందున,

కాల్వైక్య సంగతిని బట్టి, ద్వితీయపాద మారంభించబడుచున్న దన వచ్చును. పూర్వాధికరణము వలెనే ఈ యధికరణము కూడ, స్వాప్తిక దోష దర్శన ద్వారా జీవుని నైర్ఘమునకే తారణ మగు విషయముల నిరూపించుచున్నందున ఏకకార్యకారిత్యమే అధికరణ సంగతిగా చెప్పకొనవచ్చును. తన సంకల్పము లేకనే, జీవునకు ప్రీహృదిభావము ఏర్పడినట్లు పూర్వాధికరణమున తెలిసినది. స్వప్ను దర్శనాదులు జీవునికి సంకల్పము వలన కలుగుచున్నవి కదా! అను శంక ఏర్పడ వచ్చును, ఈ శంకను తొలగించుటకు స్వప్నుదశాది రూపన్నము.

“సంధ్యే నృప్తిః ఆహహి” అను సూత్రము ఈ పాదములోని మొదటి సూత్రము. దానిలోని మొదటి పదముతో ఈ యధికరణము శకు సంధ్యాధికరణ మని పేరు ఏర్పడినది. ఈ యధికరణములో మొత్తము ఆరు సూత్రములున్నవి. మొదటి రెండు సూత్రములు పూర్వపక్షమును, తరువాతి నాలుగు సూత్రములు సిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించును. స్వప్నావస్థను వివరించుట - ఈ యధికరణ కృత్యము. బృహదారణ్యకోపనిషత్తుకు సంబంధించిన “న తత్ర రథాః ... న హి కర్తా” అనునది ఈ యధికరణ విషయ వాక్యము. ఆ దశలో రథములు కాని, రథ మార్గములు కాని, ప్రమోదములు కాని, నదులు కాని ఏవియు ఉండవు. “ఏనచో, వాని నన్నిటిని నృప్తి పరుడగు వాడు కర్తకదా!” అని ఆ విషయ వాక్యము యొక్క తాత్పర్యార్థము. ఇచ్చట వాడు కర్త కదా అనుచోట - వాడు జీవుడా? పరమాత్మయా? అనగా - స్వాప్తిక పదార్థ నృప్తి జీవకర్తృకమా? పరమాత్మకర్తృకమా? అను సంశయ మేర్పడ వచ్చును.

ఒక్కమాట :- సంశయముయొక్క ఆకారము సిద్ధాంత సూత్రములచే ఏర్పడిన నిశ్చయము వలన, నివర్తనీయమైనరీతిలో చెప్పవలసి

యుండును. సిద్ధాంత సూత్రములు నాలుగింటిలోను సృష్టి యొక్క జీవ కర్తృత్వమును నివర్తింపజేయు నిర్ణయము చేయబడుచున్నది. సంశయములోని ఒక కోటి కదా పూర్వపక్షము ! తన్నివర్తకముగా సిద్ధాంత సూత్ర ముగను. అందువలన, ఈ అధికరణమునందు సృష్టి యనునది జీవుని సంకల్పము వలననా ? పరమాత్మ సంకల్పమువలననా ? అనునదియే సంశయము యొక్క ఆశంక. “సంధ్యం తృతీయం న్యృష్ణ స్థానం” అని, సంధ్య మనగా - న్యృష్ణముగా చెప్పబడినది. జాగర దశకును, సుషుప్తి దశకును మధ్య గల గమున సంధిలో ఉండు నది కనుక, న్యృష్ణమునకు సంధ్య మని పేరు. ఈ దశ లోని సృష్టి - జీవ కర్తృత్వమే యని పూర్వపక్షము.

న్యృష్ణము లోని వస్తువులు జాగ్ర దశలో వానివలెనే సృష్టించ బడినవా ? లేక, కేవలము రజ్జు వర్షాదుల వలె భాసించునట్టివా ? అనగా - న్యృష్ణ పదార్థములది కూడ సృష్టియే యగునా ? కాదా ? అను సంశయమును, ‘సృష్టి కాదు’ అను సిద్ధాంతము ఈ సూత్రముతో చేయు అవకాశ మున్నది. ఐనచో - అపు డీ సూత్ర మొకటియే ఒక అధికరణముగా ఏర్పడును. అదియును చోపము కాదు. కాని, శ్రీభాష్యకారులు తమ బుద్ధికి తోచిట్లు గాక, ప్రాచీన మగు ఆర్ష సంప్రదాయము ననుసరించినవా రగుటచే, దీనిని ప్రత్యేక అధికరణ ముగా ప్రాచీనులు చెప్పనందుని, వీరును ఆ రీతిగా చేయలే దని భావించవచ్చును. ఇది పరమాత్మ సృష్టియే యని నిర్ణయించినను, సృష్టియో ? కాదా ? అను సంశయము తొలగిపోవుచునే ఉన్నది గదా ! అందువలన, ప్రాచీనులును అధికరణ భేదము చేయలే దని గ్రహింపవలసి యున్నది.

ఈ సృష్టి జీవ కర్తృత్వమే యని పూర్వపక్ష మేర్పడుటకు - 'అతడు కర్త గదా !' అను వాక్యము లోని 'అతడు' అను పదము కారణము. అతడు అను శబ్దము జీవునినే ఇచట చెప్పుచున్న దని పూర్వపక్ష తాత్పర్యము. కారణ మే మనగా - ప్రకారత మగు అర్థమునే 'అత' శబ్దము చెప్పును కదా ! పైన స్వప్నానుభవము చెప్పబడినది. "న యత్ర ప్రస్థపితి" 'అత డెప్పుడు వరుండునో' అని జీవుడే పై వాక్యములలో చెప్పబడినాడు. ముంగు కూడ, జీవుని గురించిన వాక్యములే కానివచ్చుచున్నవి. కనుక, ఇచట - 'అతడు' అనగా - జీవుడే తాను కోరుకొనువానిని స్వప్నము లో సృష్టించుకొనునని చెప్పవాక్య మున్నది :-

"య ఏష సుప్తేషు జాగర్తి కామం పురుషో నిర్మలాః."

అనునది. జీవుడు కోరుకొనునవి యేనియో - మృత్యువు నచికిత్సనకు ఈయగల నినవుడు పెర్కొనబడినవి :-

"శతాయుషః పుత్ర పౌత్రాన్ సృజీష్య ... "

చిరంజీవు లగు సూత్ర పౌర్థాలను కోరుకొనుము' అను సందర్భమున, కోరుకొనువానిని చెప్పియున్నాడు కదా ! ప్రజాపతి వాక్యములో జీవునకు సత్యకామత్వ - సత్య సంకల్పాదులు చెప్పబడినవి. అందువలన, తన సంకల్పము చేరి జీవుడు చేసిన 'సృష్టియే స్వప్న వదార్థ సృష్టి' యని పూర్వపక్షము.

ఈ యంశమునకు సూత్రకారులు చక్కగా సమాధాన మొసంగి యున్నారు. స్వప్న వస్తువు లగు రథములును, రథ మార్గములును వరమూర్త్యచే సృష్టించబడినవియే కాని, జీవుడు సృష్టించుకొనినట్టివి



కావు. జీవునకు సత్య సంకల్పత్వము అనగా - సంకల్పించుకొనినట్లు పదార్థముల నేర్పరచుకొనగలుగుట ఉండవచ్చును. ప్రజాపతి వాక్యములో ఉపదేశింపబడియు ఉండవచ్చును. కాని, ఈ సత్య సంకల్పత్వము జీవునకు ప్రకృతి సంబంధము నశించిన పిదప, పరిశుద్ధాత్మ స్వరూపావిద్యావముతోనే అభివ్యక్త మగును. ప్రకృతి బద్ధుడై జీవు డున్నపుడు - తాను సంకల్పించుకొనిన విధముగా పదార్థముల నేర్పాటు చేసికొనగలిగెడు శక్తి - సంప్రార్థముగా అభివ్యక్తము కాదు. ఇది ఎల్లరకును అనుభవ సిద్ధమే గదా ! అందువలన, స్వప్న వస్తువులను తాను సంకల్పించుకొని, జీవుడు నృప్తిచుకొనజాలడు.

స్వప్నములో నృప్తించబడిన రథాది పదార్థములు - ఆ స్వప్న ద్రవ్యము ఒకనికే తప్ప, మరి యొకనికి కావరావు. అందువలన, ఇతరుల కెవరికిని ఎట్టి అనుభవమును కలిగించజాలవు. ఇది ఈ పదార్థముల యొక్క ఆశ్చర్యకర మగు నర్థ. తా నింతకు ము న్నెన్నడును అనుభవించని వస్తువులను, లేక - అనుభవించిన వస్తువుల కంటె పిలక్షణములుగా అనుభవించు వస్తువులను ఆశ్చర్యకరములుగా పేర్కొనుట కదా జరుగుచుండును ! నీతమ్మవారి ఆశ్చర్యకర రూపమును - ఇంతకుము న్నెవరి యందును కావరాని అందమును విశేష పరచుచు వాల్మీకి భగవానుడు - 'దేవ మాయ వలె నున్నది నీతమ్మ'

"జనకస్య కులే జాతా దేవమామౌన సర్వితా."

అని వర్ణించినాడు. కనుక, 'మాయ' యనగా - అసత్య మని యర్థము కాదు, ఆశ్చర్య మని యర్థము. మాయ యనగా -

"మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యోత్ "

అను ఉపనిషద్వాక్యము ననుసరించి - 'అచేతన ప్రకృతి' అనియు అర్థము చెప్పవచ్చును. ప్రకృత సందర్భమున కనుగుణముగా - 'ఆశ్చర్యకర మగు అచేతన ప్రకృతి నిర్మితము నీతన్ము శరీరము' అని చెప్పవచ్చును. ఇట్లే, ఇచట స్వప్న పదార్థములు మాయా మాత్ర మని సూత్రకారు లనుటయందును స్వప్నద్రష్ట యగు ఒక్కని యనుభవమునకు మాత్రమే గురి యగుచు, ఇతరానుభవ అయోగ్యములుగా నున్న స్వాప్నిక రథాది పదార్థములు ఆశ్చర్యకర ప్రకృతితో పరమాత్మచేత నిర్మింపబడినవి అను అర్థమే ఏర్పడుట కవకాశము కలదు.

మాయ యనగా - 'జ్ఞానము' అనియు అర్థ మున్నది. ఆ యుద్ధమును స్వీకరించి - స్వప్నములోని వస్తువులు భాసించుట మాత్రమే కాని, వాస్తవికములుగా లేవు' అను అర్థము కూడ సూత్రకారులకు వివక్షితిమైయుండరాదా ? అనగా - ఉండరాదు. జ్ఞాన మాత్రమే కాని, వస్తువులు లే వను అర్థమును స్వీకరించినచో - 'వానిని సృష్టించును'

"రథాన్ రథయోగాన్ వతః స్మృతే."

అను వాక్యము సమన్వయము కాదుగదా ! పరమాత్మ వానిని సృష్టించు ననగా - 'అవి ఉన్నవి' అని కదా అర్థము ! అందువలన, ఇచట సమాధాన సూత్రములో సూత్రకారులు స్వాప్నిక వస్తువులను మాయామాత్రములుగా వేర్కొనుట అనత్య మని చెప్పటకు కాదు, ఆశ్చర్యము అని చెప్పటకే.

జాగర దశలో జీవుడు కొన్ని ఘట పటాది తార్థ్యములను నిర్మించుట కనుపట్టుచున్నది. వాని జ్ఞానము ప్రకృతిచేత ఆవరింపబడి యున్నను, జాగర దశలో కొంచెము ప్రకాశించుట కూడ ఉండు నని దీనితో మనము గ్రహింపవచ్చును. కాని, స్వప్నదశలో - పూర్తిగా

ప్రకాశించుకుంటుంటే గదా చూచుచున్నాము ! అప్పుడు తాను సంకల్పించుట కూడ జరుగుచున్నట్లు అనుభవము లేదు గదా ! అందువలన, తేవి స్వరూపము యొక్క అభివ్యక్తి జాగరములో నున్నంతమాత్ర మేని స్వప్న దశలో ఉంటుంటే దశవలె గదా ! అప్పుడు సంకల్పరూప కారణమే లేనందున, ఆ యా వస్తువులను స్వప్నమున జీవుడే సృష్టించు ననుకొనుట అసంబద్ధ మగుచున్నది. అందువలననే సూత్రకారులు -

“మయా మిత్రం తు కార్తవ్యేన అనభి వ్యక్త స్వరూపాత్”

అని కటాక్షించి యున్నారు. “కార్తవ్యేన” అనగా - మొత్తము, సంపూర్ణముగా అని యర్థము. జాగర దశలో గల ఆ కొలది సంకల్ప పాటవాదులు కూడ లేనందున, స్వప్నదశలో స్వరూపము సంపూర్ణముగా అనభివ్యక్తము. అట్టి స్వరూపము గల జీవుని అనుభవ విషయము లగుచున్న ఆ వస్తువులు - ఆ జీవుని సంకల్పము వల్లనే సృష్టించబడిన వనుట అనుపపన్నము. జీవుడు సృష్టించుకొని అనుభవించు వస్తువులు ఆశ్చర్యములు కూడ కాజాలవు. అందువలన, స్వప్న వస్తు సృష్టి జీవ కర్తృత్వము కాదు, పరమాత్మ కర్తృత్వమే అని చెప్పవలసి యున్నది.

ఆ ప్రకరణములో - ‘అతడు కర్త గదా !’ “న హి కర్తా” అను నపుడు - పూర్వాపర వాక్యములలో పరమాత్మను గురించి ప్రస్తావించబడకుండుట వాస్తవమే. కాని, స్వప్న ప్రతిపాదక మగు కరోపనిషత్సంబంధ ప్రకరణములో - “య ఏష సుప్తేషు జాగర్తి” అని యారంభించి, “త దేవ శుక్రం తద్ బ్రహ్మ తదేవామృతముచ్యతే” అనుచు - స్వప్న పదార్థ నిర్మాణ మొనరించునది పర బ్రహ్మమే అని స్పష్టముగా వివరింపబడి యున్నది. కనుక, బ్రహ్మయే

స్వప్న స్పృశైక ర్త యని నిస్సంశయముగా నిర్ణయింపవచ్చును. దీని పనునరించి - “ప హి కర్తా” అనుచోట కూడ - ‘అతడు’ అనగా - స్వప్న వస్తు ద్రవ్యగా ప్రసేధి బడసిన పరబ్రహ్మ యనియే అర్థము చెప్పికొనుట ఉచితము కదా! దీనిని బట్టి - ‘స్వప్న వస్తువులు జీవ సృష్టములు కావు’ అని నిరూపితమైనది.

చనచో - ప్రకాపతి వాక్యములో సత్య సంకల్పత్వము జీవునకు చెప్పబడియే యున్నది కదా! అనియు ఆగంతకునము కాదు. నవాజి సిద్ధి మనియే కగా సిద్ధాంతము! అట్టిచో - ఆ స్వరూపము అభివ్యక్తము కాకుండుటకు కారణ మేమి? అనగా పరమాత్మ సంకల్పమే కారణ మని యందురు. అనాది కర్మ సంబంధముతో జ్ఞాన స్వరూపము ఆవరింపబడి యున్న జీవుడు చేయు పాపముల ననుసరించి, పరమాత్మ - వాని యొక్క స్వరూపము అభివ్యక్తము గాకూడునట్లు కనుపడని విధముగా నుండును. ఆయన సంకల్పమును బట్టి, జీవునకు బంధి విముక్తి ఏర్పడు తని శాస్త్రము ముపదేశించుచున్నది. బంధ దశ యనగా - ప్రకృతి సంసర్గము కలిగియున్న దశ. అది స్థూల శరీర సంబంధ రూపము కావచ్చును. సూక్ష్మ శరీర సంబంధ మాత్ర రూపము కావచ్చును. సృష్టి దశలో జీవులు స్థూల శరీరము కలవాడై యుందురు. ప్రళయ దశలో కేవల సూక్ష్మ ప్రకృతి సంశ్లిష్టులై యుందురు. ఎట్టి స్థితి యందాను స్వరూప తిరోభావమే కాని, అభివ్యక్తి ఉండదు. పరంబ్రోహి స్వరూపు డగు పరమాత్మను చేరిన దశలో మాత్రమే స్వస్వరూపావిర్భావము చెప్పబడుచున్నది. అందు పలన, స్వప్న దశలో జీవుడు కొన్ని వస్తువులను సృష్టించుకొనుట అసంభవము. స్వప్నము సందలి సృష్టి పరమాత్మదే.

మరి యొక మాట :- స్వప్నము శుభాశుభ సూచక మనియు ప్రకృతి ఉద్వేగించుచున్నది :-

"యదా కర్మసు కామ్యేషు శ్రీయం స్వప్నిషు వశ్యతి

సమృద్ధిం తత్ర జానీయాత్ తస్మిన్ స్వప్న నిదర్శనే."

స్వప్నములో (శ్రీ) సందర్శనము, సమృద్ధికి సూచక మని ఛాందోగ్యోపనిషత్తులో చెప్పబడినది గదా? సూచకములను జీవుడు స్పృష్టించుకొనునని తలంచినచో, అశుభ సూచకములను స్పృష్టించుకొనుట అనుపపన్నమగును గదా! అందువలన, స్వప్న స్పృష్ట పదార్థములు జీవ సంకల్పాయత్తిములు కావు. పరమాత్మ సంకల్పాయత్తిములే యివవలెనని సిద్ధాంతము.

దీనివలన, జాగర దశ వలె స్వప్న దశయు ఒకటి కల దని తెలిసికొనవచ్చును. ఈ స్వప్న దశలోని వస్తువులనుకూడ పరమాత్మయే స్పృష్టించు ననియు భావించవచ్చును. జాగర దశలోని పదార్థములు అనేక వ్యక్తుల యొక్క అనుభవమునకు కారణములగును. స్వాప్నిక పదార్థములు ఏక వ్యక్తి మాత్రానుభవమునకే కారణము లగును. జాగర దశలో కానవచ్చిన గరుడాదులవలె స్వప్నమున కానవచ్చిన శ్రీ ప్రభుత్వములు శుభ సూచకములుగా తెలియనగును. జాగర దశలోనివి మన కొక విధమైన అనుభవమును కలిగించుటకే పరమాత్మచేత స్పృష్టించబడుచున్నవి. కనుక, సత్యములే. అట్లే, స్వప్న దశలో నివియు మన కొక విధ మగు అనుభవము కొరకు పరమాత్మచేతనే స్పృష్టించబడినవి. అందువలన, జాగర దశలోని పదార్థముల వలె స్వప్నము లోని వస్తువులును సత్యములే. కనుక, జాగర దశానుభూతుల వలెనే స్వప్న దశానుభూతులును వైరాగ్యజనన మూలమున భగవదుపాసనకు ఉపయుక్త మగుచున్న వని తన్నిరూపక వాక్యార్థ విచారి రూప మగు ఈ యధికరణము తత్ప్రకరణమున స్థానమున నుపాదించుకొనినది.

జాగ్ర ద్దశలోనే పరమాత్మ జీవుని చిత్ర విచిత్ర కర్మల కనుగుణ మగు అనుభూతుల నందించుటకు స్వప్న దశయందును, తిదేక మాత్రానుభావము లగు, అశ్చర్యకరము లగు వస్తువులను సృష్టించుచున్నాడని ఈ యధికరణము విర్ణయించుచున్నందున, పరమాత్మ యొక్క అద్భుత శక్తిరూప గుణావిష్కరణ మొనరించినట్లుగుచున్నది. ఉపాసనాగుణ మగు భగవ దభిరుచిని పెంపొందించి, ఉపాసన యందు ప్రవర్తింపజేయునది భగవద్గుణానుసంధానమే కదా ! అది ఈ రెండవ పాదమునకు విషయ మని భావించితిమి. కావున, స్వాప్తికాద్భుత పదార్థ సర్వనోచిత విలక్షణ శక్తి, శావితారూప మగు గుణమును తెలియజేయు ఈ యధికరణము - ఈ పాదముతో సంగతమైనది.

## 2. తదభావాధికరణము

స్వప్న పదార్థ సృష్టి కర్తృత్వమునంటిదే మరి యొక గుణము పరమాత్మకు సంబంధించినది. అదేమనగా - జాగర దశ యందును, స్వప్నదశయందును బహు విధ శిష్టము లనుభవించి, అలసిపోయిన జీవుల శ్రమను తొలగించుటకు పరమాత్మ తన ఒడిలో జీవులను విశ్రమిం జేయుట, నేద దీర్ఘుట అనునది సుషుప్తి దశలో జరుగు వని. ఈ గొప్ప గుణమును చెప్పునది ఈ యధికరణము. ఇట్లు ఇదియు ఒకానొక గుణావిష్కరణ మొనరించు నదియే కనుక, పూర్వాధికరణముతో దీనికి కార్యైక్యమే సంగతి యనవచ్చును. స్వప్న దశవంటిదే జీవునకు ఇదియు ఒక దశా విశేషమే యైనందున, స్మృతి కలుగవచ్చును. స్వాప్తిక పదార్థ సృష్టి భగవంతునిదే యని అంగీకరింపవచ్చును. కాని, సుషుప్తి దశలో ఆధారముగా నుండువాడు భగవంతు డొక్కడే యను నియమము లేదు, నాడులందును, వురీతత్తు

నందును అచ్చు దుండును జీవు డని శ్రుతులు చెప్పచున్నవి గదా ! అని శంక కూడ ఏర్పడవచ్చును. కనుక, ఈ యధికరణ మిచట ఉండ వలసినదృవది.

ఛాందోగ్య - బృహదారణ్యకోపనిషత్తులలో - నుషుప్తి దశకు సంబంధించిన వాక్యములు ఈ యధికరణమునకు విషయములు. ఛాందోగ్యములో ఒక చోట - “అనునాడీషు నృప్తో భవతి” వడుకొనినవాడు కలలు కూడ కనకుండ నున్నపుడు - ఈ నాడులో తిరుగును” అని యున్నది. బృహదారణ్యకములో - “హితా” అను పరు గల డెబ్బది రెండు వేల నాడులు మృదయము నుండి ‘పురీతేత్తు’ అనబడు నొక మాంస పిండము వరకును వ్యాపించియుండు నని చెప్పి, “తాభిః ప్రత్యవస్మవ్య పురీతతి శేతే” ఆ నాడుల నుండి వచ్చి పురీతేత్తులో జీవుడు పరుండును” అని చెప్పబడి యున్నది. ఛాందోగ్యము లోని నద్విగ్యా ప్రకరణమున - “నతా సౌమ్య తదానంతస్మి భవతి” నుషుప్తి యథాగా - న చ్చట్టవాచ్యుడగు పరమాత్మ యందు నంశేషము చెందియుండుటే యని యున్నది.

ఈ వాక్యములను బట్టి, ఇవి మూడును జీవుని నుషుప్తి దశకు ఆధారములు అని భో వింపవలసి యున్నది. ఐనచో - మూడీటి యందు ఒకేసారి ఒక జీవు డుండుట ఉపపన్నము కాదు. కనుక, నాడులం దైనను, పురీతేత్తులో నైనను, బ్రహ్మాయం దైనను ఉండవచ్చు నని తెలియవలెను. ఇట్లు తెలియవలె నినగా - వికల్పముగా నుండుట అని భావించితి మని యర్థము. వికల్ప స్థితిని అంగీకరించినచో - అనుపపత్తి యొకటి ఉన్నది. సాన్తవమున వికల్ప మనగా - శాస్త్రకారులు ఎనిమిది దోషములు కలదిగా చెప్పుచుండురు. ప్రస్తుతియు అనుపపత్తి

యే మనగా - నాడులలో నున్నప్పుడు ఇరీతత్తు నందును, బ్రహ్మ యందును లేడనియే చెప్ప నొప్పును. కనుక, ఆ రెంటి యందును జీవుడు ఉనికిట చెప్ప శాస్త్రమునకు బాధ ఏర్పడును. దానియందున్న పుడు బాధ ఉండదు. మరి యొక చోట నున్నప్పుడు దీని యందు లేడు గనుక, దీనిని చెప్ప శాస్త్రమునకు బాధ ఏర్పడును. ఈ బాధ ననుభవించజాలక, మూడిటి యందును ఉండుననగా - ఒక జీవునకు మూడిటి యందు ఉనికి బాధితము కదా ! అందువలన, ఈ మూడు స్థానములకు ఏకల్పమా ? నముచ్చయమా ? అని సంశయ మేర్పడును.

సాధారణముగా పూర్వపక్షి మొదటి వికల్ప పక్షమునే నమోధించును. నముచ్చయము అనగా - మూడిటి యందును కలిసి యుండుట అసంగతము కనుక, ఏకల్ప పక్షమునే ఆశ్రయించవలె నని పూర్వపక్షము. మూడు స్థానముల యందును కలిసియుండజాలనంటే బృహత్ స్వరూపము జీవునకు లేదు. జీవుడు అణు స్వరూపుడ గదా ! అందువలన, అగతీకము గావున, పాక్షికముగా ఏర్పడు శ్రుతి వాక్య బాధ వహించవలె నని పూర్వపక్షి మతము.

వాస్తవముగా గత్యంతరము లేనిచో, శ్రుతివాక్య బాధ అంగీకరించవచ్చును. కాని, నముచ్చయ పక్ష మను ఒక గతి ఉన్నది కనుక బాధ నాశ్రయించుట నమంజనము కా దని సమాధానము. నాడు యందును, పురీతత్తునందును, బ్రహ్మ యందును అణు స్వరూపుడగు ఒక వ్యక్తి ఒకేసారి శయనించుట అసంభవము గదా యగ భావించరాదు. సాక్షాత్తుగా ఒక చోట, పరంపరగా మరి రెండ స్థానము లందును శయన వ్యవహారము ఉపపన్నము కావచ్చును. లోకము నందును మేడిపై మంచము నందలి పరుపుపై పరుండిన వ్యక్తి వి గురించి, మేడపై పరుండినా డనియు, మంచముపై పరుండినా డనియు, పరుపుపై పరుండినా డనియు వ్యవహరింతురు కదా ! ఇచట



పరువుతో సాక్షాత్తుగ సంబంధము. మిగిలిన రెంటితోను పరంపరగా సంబంధమును చెప్పకొనవలెను. ఇట్లే, ఇచ్చటను - నాడులు, పురీ తత్తు అనునవి - మేడ, మంచము నంటివి బ్రహ్మ సాక్షాత్తుగా జీవునకు ఆధార మని భావించవచ్చును

ఐనచో - నాడులతోనో, పురీతత్తులతోనో సాక్షాత్సంబంధమును చెప్పి, బ్రహ్మనే మేడ స్థానములోనో, మంచము స్థానములోనో ఉంచవచ్చును గదా! సాక్షాత్సంబంధము బ్రహ్మతోనే కలదనుటకు ప్రమాణ మేమి? అతగా .. మేలుకొనిన సమయ స్థితిని చెప్ప వాక్యమే ప్రమాణ మందురు.

“స త ఆగమ్య సి విదుః స త ఆగచ్ఛామహే.”

అను ఛాందోగ్య వాక్యము - ‘స చ్ఛబ్ది నామ్య డగు పరమాత్మ నుండి మేలుకొని వచ్చు జీవులు - తాము పరమాత్మ నుండి వచ్చుచున్నామని తెలిసికొన జాలరు’ అని చెప్పుచున్నది. ఈ వచ్చుట అనునది - ‘పరమాత్మ నుండి’ యని స్పష్ట మగుచున్నందున, పరమాత్మతోనే సాక్షాత్సంబంధమును చెప్పవలసి యున్నది. ఇట్లు సుషుప్తి దశ మందును జీవునకు సాక్షాత్ ఆధారముగా నుండుట యను నొక గుణము పరమాత్మ ఇందు చెప్పబడినందున, ఇదియు ప్రకృతిోపయుక్తమైనదిగా భావించవలెను.

శి. తర్కానుసంక్రమితశబ్దవిధ్యధికరణము

‘స త్సంపత్తి’ యనగా - పరమాత్మ యందు సుషుప్తి యని నిర్ణయింపబడినది. ఐనచో, ఈ స్వరూపమే యగునా? ము. శి. కంఠాన నంతయును. దీనికి ససూయా-  
గొప్పు ఆపందము కలు

వచ్చి సంసారములో వడుచున్నాడుకదా? సుషుప్తుడు ముక్తుడే అని భావించినచో, తిరిగి రాకూడదు. తిరిగి వచ్చుచున్నందున సుషుప్తి ముక్తి కాదని తెలియుచున్నది. న త్సంపత్తి, మహానందము అను నవి ముక్తి యనుకొంటుకు అవకాశ మిచ్చుచున్నవి. కనుక, సుషుప్తి ముక్తియే యగునా? కాదా? అను సంశయ మేర్పడ వచ్చును. అట్లు కాక, తిరిగివచ్చువాడు వేరొకడే కాని, సుషుప్తి చెందినవాడు కాదు అని భావింపగల్గినచో, సుషుప్తి ముక్తియే కావచ్చును. కాని, తిరిగి వచ్చువాడు వేరు యెవరో - సుషుప్తి చెందిన వాని అనుభవములను స్మరించి చెప్పట సాధ్యము కాదుగదా! అందు వలన, ఇప్పుడు సుషుప్తి చెందినవాడే తిరిగి వచ్చుచున్నాడా? లేక, మరి యొకడు తిరిగి వచ్చుచున్నాడా? అను విషయమును అవగాహనము చేసికొనిజాలక, సుషుప్తి విషయమున సంక్షేప మేర్పడవచ్చును. ఆ సంశయమును తొలగించుటకు ఈ యధికరణము ఉద్దేశింప బడినది. అందువలన, ఈ యధికరణమునకు శేషభూతమై, తద్వారా ప్రకృతితో యొగి యగుచున్నది. సుషుప్తి పరీక్షా ప్రకరణము వీర్పడి నందున, సుషుప్తికి ముక్తి వైలక్షణ్యము కూడ జిజ్ఞాసిత మైనందున చెప్పవలసివచ్చినది. ఇట్లు జిజ్ఞాస వీర్పడి, తరువాతి మూర్ఖాదృశా నిరూపణమును అడ్డుకొనినది. ఈ జిజ్ఞాసితమై స్మరణకు వచ్చిన యంశము ఉపేక్షించవలసినది కానందున, ఈ యధికరణమున చెప్పబడు చున్నది. కనుక, పూర్వాధికరణమునకు పిమ్మట ఈ యధికరణ మేర్పడుటకు ప్రసంగము సంగతి యనుకొని వచ్చును.

సుషుప్తి చెందిన వాని కంటెను తిరిగి వచ్చువాడు వేరు ౯ వలయు నను పూర్వపక్షము సుషుప్తి చెందినవానికి - “ఏఘో ౭వ్య పరమ అనందిక.” అని, ముక్తుని ఆనందమువంటి ఆనందమును చెప్పు బృహదా రణ్యకోపనిషత్తు లోని ఒక వాక్యమును బట్టి వీర్పడుచున్నది. పరమార్థ

యందలి ఉనికిని బట్టియే ఆ యానందమును చెప్పకొనవలె గాని, సుషు  
ప్తునిది ముక్తానందము కా దని సమాధానము. సుషుప్తి నుండి తేరు  
కొనినవానిని ఇంద్రుడు మున్ను సుషుప్తి చెందినవానితో అభేదము చెప్ప  
టకు చాల కారణములున్నవి. సుషుప్తికి పూర్వము ఆ జీవు డొనరిం  
చిన పుణ్య పాప రూప మగు కర్మ మరల అతడే అనుభవించవలె  
గదా! అందువలన, సుషుప్తి చెందిన వాడే మేల్కొని వచ్చినవాడు,  
'అప్పుడు పరుండినవా డను ఓహో! ఇప్పుడు లేచినాను' అని, ఈ  
లేచినవాడు అనుకొనుట కలదు కదా! ఈ ప్రత్యక్షిభిక్షయు సుషు  
ప్తుడే ఈ ప్రబుధుడు అని తెలుపుచున్నది.

ఇట్లే కొన్ని ఉపనిషద్వాక్యములు కూడ కలవు.

"ర ఇహ వ్యాఘ్రే వా సింహోవా .. .... యర్హ ర్హవంతి తదా తవంతి."  
అని ఛాందోగ్య వాక్యము, సుషుప్తి నుండి మేల్కొనినవాడు  
పూర్వ మే స్థూల శరీరము గలవానుగా నుండెనో, తిరిగి అతడే -  
అనగా, అట్టి శరీరము గలవాడుగనే ఉండును' అని ఈ వాక్యము  
చెప్పుచున్నది. సుషుప్తుడే ముక్తు డైనచో, ముక్తిని గురించి చేయ  
వలసిన ఉపాయములను విధించు శాస్త్రవాక్యములు నిరర్థకములు  
కావలసి యుండును గదా! ఈ సుషుప్తి చెందినవాడు సర్వోపాధి  
వినిర్ముక్తు డనుటకును ప్రమాణములు లేవు. అందువలన, సుషుప్తి  
ముక్తి కాదు. సుషుప్తి నుండి తిరిగి వచ్చినవాడు సుషుప్తుని కంటెను  
వేరు కాను. సుషుప్తియు జాగర స్వప్నముల వంటి ఒక సాంసారిక  
దశయే. దీని నుండియు పునరావృత్తి యున్నది అని తెలిసికొనినందున,  
సుషుప్తి యందును వైరాగ్యము కలుగుటకు అవకాశ మున్నది. ఇట్లు  
ఈ యధికరణము పూర్వాధికరణ శేషభూతి మనబడుచున్నది. పరం  
పరయా? అనగా - పూర్వాధికరణ ద్వారా, భగవ ద్వ్యతిరేక్త  
విషయ వైరాగ్య జనన రూప ప్రకృత కార్యోపయోగి యగుచున్నది.

ప్రసంగ వశమున స్మృతమై, అనుపక్షణీయమైనందున నిరూపించబడినది.

#### 4. ముగ్ధాధికరణము

వైరాగ్య పాదములో పంచాగ్ని విద్యా విచార సందర్భమున, జాగర దశయు మరణ దశయు వివరింపబడినది. ఈ ఉభయ లింగ పాదమున ఇంతవరకు మూడధికరణములలో న్యస్త దశయు, సుషుప్తి దశయు సమీక్షింపబడినవి. ఈ దశ లన్నియు హేయములను బుద్ధిగలిగి, పరమాత్మ వ్యతిరీక్త విషయ వైరాగ్యము కలుగవచ్చుననుట ప్రకృతోపయోగము. ఇది - ఈ నాలుగు దశలే కాక, లోకములో - మూర్ఖులను మరి యొక దశయు కానవచ్చుచున్నది. అదియు ఇచ్చట స్మరణకు రాక మానదు గదా ! అదియు - హేయమై, వైరాగ్యకారీయే కనుక, పూర్వాధికరణముతో, ఈ యధికరణమునకు కార్యైక్యమే సంగతి యనవచ్చును. ఇట్లు లోకమున మూర్ఖావస్థ కానవచ్చును. కాని, ఉపనిషత్తులలో ఈ దశను గురించిన ప్రస్తావనయే లేదు. అందువలన, ఈ మూర్ఖావస్థ ఉపనిషత్తులలో పేర్కొనబడిన నాలుగు దశలలో నేదేని యొక దానిలో చేరునా? లేక, ఇది వేరుగా గల మరియొక దశయా? అని సందేహ మేర్పడును.

మూర్ఖా దశలో జ్ఞాన మేమియు ఉండదు గదా ! కనుక, జాగర న్యస్త దశలలో నిది చేరు ప్రసక్తియే లేదు. కాని, సుషుప్తి దశ యందు, మరణ దశయందు అంతర్భవించవచ్చునని పూర్వపక్ష మేర్పడును. ఉత్పలులలో ప్రత్యేకముగ చెప్పబడనందున, వేరు కాదు. ఇక మూర్ఖుల పిచ్చుల జీవించగల్గినచో, సుషుప్తి యనవలసి యున్నది.

జీవించనిచో - మరణ మనవలె నని పూర్వపక్షి యొక్క- అశయము. కాని, సిద్ధాంతమున సూత్రకారులు దీనిని ఇట్లు అవ్యవస్థితముగా పెట్టినవలసిన యవసరము లే దని వక్కానింతురు. అనగా - ఇది జాగర స్వప్న దశల కంటెను భిన్నమైనట్లు, సుషుప్తి మరణ దశల కంటెను విలక్షణమై యున్నది. ఏల నన, బాగుగా అలసినపుడు కదా సుషుప్తి యేర్పడును! కనుక, మూర్ఛ ఏదియో బలిష్ఠ మగు దెబ్బ రాకినపుడు కలుగును. ఇట్లే, మరణ దశలో - ముఖము లందు ఏదియో యొకవిధ మగు వికార మేర్పడును. వేడి ఉండదు. ఉచ్చాస్యన నిశ్వాసములును ఉండవు. వణకుటయు ఉండదు. మూర్ఛలో వేడి యుండును. వణకుట, ఉచ్చాస్యన నిశ్వాసాదులు ఉండును. కనుక, మూర్ఛ - నాలుగు అవస్థల కంటెను భిన్నమైన ఒక అవస్థ యని తెలియ నగును.

చివరిచో - ఉపనిషత్తులు ప్రత్యేకముగ పెట్టినకపోవుటకు కూడ కారణ ముండవలె గదా! ఆ కారణ మేమనగా - ఇది మరణ పూర్వభావి దశా విశేష మగుటయే. అర్థ మరణ దశ కనుక, దీనిని ప్రత్యేకముగ చెప్పక, మరణ దశ యందే అంతర్భవించేయనచ్చు నను భావమును మనము గ్రహింపవచ్చును. రాగాదులు మనస్సులో లయించుట మరణ దశ యందు నలెనే ఏర్పడును. ప్రాణ వాయువు మాత్రము జీవునియందు చేరక, వెలుపలి వాయువు లోను సంబంధించ నుండును. ఇదియే మూర్ఛావస్థ. మరణమున సూక్ష్మ ప్రాణము కనుక దేహ సంబంధము విడిపోవును. మూర్ఛలో విడిపోదు. ఇరు వాత మరణము కలుగకపోవుటకు - ప్రబలి మగు ప్రతిబంధక మేదియో యుండును. కనుక, మూర్ఛానిమనంతరమే మరణము జరుగలే దని తలంపవలెను. వస్తుతః మరణమున కెయ్యది ఫలమో, మూర్ఛకు కూడ అదియే ఫల మునవలెను. ఈ విధముగా నాలు గవస్థల కంటె

భిన్నమైనను, మరణ పూర్వభావి దశా విశేషముగా పేర్కొనుటకు ఏ  
లున్నానున, మూర్ఖ అనునది ప్రత్యేకముగ ఉపనిషతులలో  
పేర్కొనబడలే దని భావింపవచ్చును. కాని, పూర్తిగా మరణ మను  
టకు వీలు లేనందున, సూత్రకారులు దీనిని 'అర్థసంపత్తి' యని వ్యవ  
హరించిరి. రాగానులు మనస్సుతో, మనస్సు ప్రాణముతో చేరి  
యున్న దశ యిది, ఇక, ప్రాణము కూడ జీవునిలో చేరి పైకి వెళ్ళి  
నచో, మరణ మగును. మనస్సునకు ప్రాణ సంపత్తి ఉపనిషత్తు  
లలో పేర్కొనబడుచునే యున్నది కదా! అంగువలన, ఈ మూర్ఖా  
దశ మరణ పూర్వభావి దశ యని ఉపనిషత్తులు పేర్కొనినవి అని  
భావింపవచ్చును. ఇప్పటికి 'పుని హేయ దశ' లన్నియు చెప్పబడినవి.

### ౪. ఉభయలింగాధికరణము

త్వత్రియాధ్యాయములో మొదటి నుండి సార్థపాదమునకు సంబం  
ధించిన పది అధికరణములు జీవుని జనన మరణ జాగర స్వప్న  
సుషుప్తి మూర్ఖా దశా విశేషముల వివరించినవి. ఈ వివరణము  
నకు ముఖ్య తాత్పర్యము శ్రవునకు తన ఈ సాంసారిక స్థితి యందు  
పై రాగ్యమును కలిగించుటయే. అంగువలన, ఈ అధికరణములు  
పై రాగ్య పేటికగా అమర్చబడినవి అని గమనింపవచ్చును. భగవ  
దుపాసనకు ఈ సాంసారిక స్థితి యందలి పై రాగ్యము చాల నహకరింప  
బడగలదు. హేయ మగు సంసారము నందు పై రాగ్యము పలెనే  
ప్రాప్య మగు భగవంతునియందభిరుచి వృద్ధి యగుటకు ఆయన యొక్క  
గుణ చింతన మవసరము. ప్రథమాధ్యాయములో పరమ వాక్య  
ములుగా నుదహరించిన పలువాక్యములు భగవంతుని బహు గుణము  
లను ప్రపంచించినవి. ఈ ద్వితీయ పాదములో ఇంతవరకును మరి కొన్ని  
అధికరణముల యందును పరమాత్మ గుణములు ప్రతిపాదించబడు  
చున్నవి ఇట్లు ఉపాన్య వస్తువు యొక్క గుణములను పునఃపునః రచన

సంధానము చేసికొనుటయే అభ్యాస మని వ్యవహరింతురు. తద్గుణాను సంధానము మగు అభ్యాస మిప్పుడు అత్యంతోపయోగి కదా !

అంగువలన, వైరాగ్య పేటికానంతరము భగవంతుని సకల కల్యాణ గుణాకరత్వ మను మరి యొక పేటిక మొదలగుచున్నది. రెండు పేటికలలోని విషయములు కూడ ప్రకృతి ఉపాసనా రూప మగు ఒకే కార్యమున సహకరించునని కనుక, ఈ రెండు పేటికలకు ఏక కార్యకారిత్య మున్నది సంగతి. ఇట్లే, జీవునకు ఆ యా దశలలో హేయము లగు కొన్ని దోషములు వివరించబడినవి గదా ! ఐనచో - జీవుని విడువక, జీవునితోబాటు పరమాత్మయు ఆ యా దశ లన్నిటి యందును నెంటునే ఉండును కదా ! ఐనపుడు, జీవునకువలె పర మాత్మకు కూడ ఈ హేయ దోష సంబంధము ఉండియే తీరును - అను ఆశంకతో - పరమాత్మోపాసన ప్రతిబంధింపబడవచ్చును. దోషములు గలవానికి ఉపాసన చేయుటకు ఎవరును నమ్మించరు గదా ! అంగువలన, ఈ ఆశ్చేషమును తొలగించి, బ్రహ్మోపాసనను సుగమ మొనరించుటకు పరమాత్మ నిర్దోషిత్వముతోపాటు, గుణాక రత్వమును చెప్పు అధికరణ మారంభింపబడుచున్నది.

పరమాత్మ నిర్దోషిత్వ నిరూపణమే ఈ యధికరణము యొక్క- విషయము. పరమాత్మకు దోషము లంట వని ప్రధమాధికరణములో ప్రసంగ వశమున ఒకటి రెండు స్థలములలో నిరూపించబడినది. ఐనచో అచట పరమాత్మ కర్మవశ్యుడు కాకు కదా ! కర్మ ఎన్నచో తదనుగుణమైన దోష సంబంధముకూడ లే దని నిరూపింపబడినది. ప్రకృతమున దోష సంబంధము గల జీవునియం నంటున్నందున, బ్రహ్మకు కూడ దోష సంబంధ ముండునని భావించినచో, తన్నిర్ణయా ర్థము అధికరణ మారంభింపబడినది. జీవుని దోషములు వారియందు

గల పరమాత్మకు కూడ ఉండునా? లేదా? అనునది ఇచట సందేహము. జీవుని దోషములు పరమాత్మ కంటుకొనగలవు అని పూర్వ పక్షము. కర్మలు కూడ దేహసంబంధమును కలిగించి, దాని ద్వారానే కదా జీవునియందు ఇచ్చా ద్వేషాది దోషముల కలుగజేయుచుండును! సర్వేశ్వరుడు కర్మవశ్యుడై కాక, స్వేచ్ఛతోనే ఆ యా స్థానములయందుండునుగాక! ఐనచో మూత్ర మేమి? నిర్బంధముచేత నైనను, బుద్ధి పూర్వకముగానైనను బురదలో పడినవానికి బురద అంటునే కదా! సర్వేశ్వరుడు కృధివి యందును, జంతువునందును, చీము నందును, నెత్తురు నందును ఉండును. సర్వవ్యాపి యైనందున స్వేచ్ఛతో నున్నను, ఆ యా పస్తు దోషములు స్వామికి అంట వనుటకు విలు లేదు. ఇట్లు చేతనాచేతనములయందుండు పరమాత్మకు చేతనాచేతన గత దోష సంబంధము కలిగితిరు నని పూర్వపక్ష సారాంశము.

దీనికి సమాధానముగా బాదరాయణ భగవానుడు -

"న స్థానతోఽపి పరస్య ఉభయలింగం సర్వత్ర హి."

అను సూత్రముతో నొక అధికరణము నారంభించినాడు. ఆ యా స్థాన సంబంధమును బట్టియు పరమాత్మకు దోష గంధమును శంకింపరాదు. ఏ ముసగా - శుతులలో కాని, స్మృతులలో గాని అంతటను పరమాత్మ రెండు చిహ్నములు గలవాడుగనే కదా ఉపదేశించబడుచున్నాడు! ఆ రెండు చిహ్నము లెవ్వి? అనగా - ఒకటి :- ఎట్టి దోషములును అంటక నుండుట. రెండవది :- అపరిమిత కల్యాణ గుణ గణములు కలిగి యుండుట అనునవి.

"అపహత పాప్నా విజరో విమృత్యః"

అను ఛాందోగ్య శ్రుతియు -



" సమస్త కల్యాణ గుణాత్మకో ఒసౌ - .... .. "

సమస్త హేయ గుణ రహితం విష్ణ్వైఖ్యం పరమం పరమ "

అను విష్ణుపురాణము కూడ సర్వేశ్వరుని అఖిల హేయ శ్రత్యసికత్వమును, అనంత కల్యాణ గుణాకరత్వమును కూడ కలిసి చెప్పుచున్నది కదా ! ఐనచో - జీవుడు కూడ వస్తుతః దోష రహితుడే యైనను, శరీర సంబంధము ద్వారా దోష విశిష్టుడైనట్లు, పరమాత్మయు కావచ్చు నేమో ! అని శంకించరాదు ఏ మునిగా - సర్వేశ్వరుడు అన్నిటిలో నుండు నని చెప్పినట్టి ప్రతి వాక్యమునంగును -

"స త ఆత్మా, అంతర్యామ్యమృతః."

ఆ అంతర్యామికి దోషము అంటవు అని గదా వివరింపబడుచున్నది !

వస్తువు తన స్వభావము వలన దోషముల శంటించును కదా ! బురదలో పడినవానికి బురద అంటినట్లు అని పూర్వపక్షి ఒక మాట పలికెను. కాని, వస్తు వేదియు సహజముగా దుఃఖమును కలిగించు పదిగనో, సుఖమును కలిగించునదిగనో ఉండను, జీవుని కర్మానుగుణముగనే వస్తువులు సుఖ దుఃఖానులను కలిగించుచుండును.

"త దేవ పీఠయే తూర్వా పున ధ్వజాయ జాయతే."

కనుక, ఏ వస్తువు కూడ నియతముగా సుఖ రూప మని కాని, దుఃఖ రూప మని కాని చెప్పరాదు. బురదలో పడినను కుమ్మరి పురుగునకు బురద అంటగు కదా ! తామరారునకు తడియే అంటను. మ రొక్క మాట. ముండకోపనిషత్తులోని "ద్వా సువర్ణా .... అభిచాకశీతి" అను మంత్రమును గ్రహింతము. అందులో - జీవుడు కర్మ ఫలము సనుభవించుచుండు ననియు, సర్వేశ్వరుడు అనుభవంపడు, అత్యంత దీప్తికలవాడై యుండును - అనియు చెప్పబడినది. జీవ శరీరకుడుగా పరమాత్మ అంతటగు ఉండును నిజమే. ఐనచో - అంత మాత్రముచేత

శరీరమా వలస జీవునకు సుఖదుఃఖాది సంబంధము కలిగినట్లు పరమాత్మకు కూడా కలుగునని భావంపరాను - అని ఈ శ్లోతి వలన మనము గ్రహించవచ్చును. అందువలన, చేరినాచేరినములకు నామ రూపముల నేర్పరముట కొరకు లోపల నియామకుడుగా నున్న స్వామికి శరీర సిద్ధికిని యిట్టి దోషసంబంధమును ఇంకించు నివకాశము లేదు. ఆయన తీరికయు ఉండెడియు, సుఖ దుఃఖాది వికారముల కలిగించునది కానందున, లేని దానితో సమానమే అని గ్రహించవచ్చును.

“సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ” అను వాక్యము పరమాత్మ సత్య స్వరూపుడు, ప్రకాశ స్వరూపుడు అని చెప్పచున్నట్లే, “అపహత పాపా సత్యసంకల్పః” అను వాక్యము - ‘పరమాత్మ దోష రహితుడు, కల్యాణ గుణాకరుడు’ అనియు చెప్పబడుచున్నది గదా! గుణములు కలవాడుగని నేటికిరించనలేదు. జ్ఞాన స్వరూపు డని చెప్పిన వాక్యము గుణాకరు డని అంశమును నిషేధించలేదు కదా! నిషేధించబడినంతే గాక, శ్లోతి స్మృతి లనేకములు సర్వేశ్వరుని ఉభయ లింగత్వమును ప్రతిపాదించుచున్నవి. కనుక, నిర్గుణముగా కొన్ని స్థలములలో పెర్మోసబడినను, అది ఇంతటి విస్తృతముగా ప్రతిపాదించు కల్యాణ గుణ నిషేధపరము కా దని, సత్త్వ రజస్తమో రూప హేతు గుణ నిషేధ పర మనియే గ్రహించవలసి యుండును. ఆ యా స్థానములలో నున్నను, దోషము లంటవు కనుకనే నీటిలోని, అద్దములోని సూర్యుని అచ్చటచట ఉపమానముగా పెర్మోసబడుచుండును అని యందురు సూత్రకారులు. నీటిలోని సూర్యునకు నీటి దోషము లంటనట్లు, ఘటాదుల లోని ఆకాశమునకు ఘటాది దోషము లంటనట్లు, పృథివ్యాగులయందు పరమాత్మకు దోషము లంట నని తౌల్పర్యము. జలాదులలో వస్తుతి ఆ యా స్థానములలో నున్నను, ఆకాశమునకు వలెనే పరమాత్మకు కూడ

వాని వాని హోషము లంట వని, ఆ యా దృష్టాంతముల నిచ్చు శ్రుతి వాక్యముల సమంజసమైన సమన్వయము.

ఐనచో - బృహదారణ్యకములో నొక చోట - మూర్తా మూర్త స్వరూపములగు స్థూల సూక్ష్మ శబ్ద పదార్థములు బ్రహ్మకు ప్రకాశములుగా చెప్పి - “నేతి నేతి” యని, బ్రహ్మయందు ఎట్టి విశేషము కూడ ఉండ దని నిశేధించబడియున్నది కదా ! ఐనపుడు - బ్రహ్మయందు కల్యాణ గుణ రూప విశేషములు కూడ ఉండుటకు వీలులేదు అని శంకించుకొని, సూత్రకారులు ఆ నిశేధ వాక్యమునకు, తనయిం దెట్టి విశేషములు లేవని చెప్పటలో తాత్పర్యము కాదని తెలుపుచున్నారు.

“ప్రకృతై స్తావ త్వం హి ప్రతిషేధతి తతోఽబ్రహీణి చ ఐహికాయః.”

అను సూత్రములో - కొన్ని విశేషములను పరమాత్మకు చెప్పి, “నేతి నేతి” అని యనుచున్నా రనగా - చెప్పినవారిని నిశేధించుచున్నా రని కాదు. మ రే మనగా - నిశేధించిన తరువాత కూడ మరి కొన్ని విశేషములను ఈ శ్రుతి చెప్పుచున్నది. విశేష ములను నిశేధించుటయందే తాత్పర్య మని తలంచిన పక్షమున, మరి కొన్ని విశేషములను చెప్పుట కూడ అనుపపన్నము, అసమం జనము అగును కదా ! అందువలన, “నేతి నేతి” అను వాక్యము పరమాత్మ యొక్క విశేషములను నిశేధించుటలేదు. మ రే మనగా - ఇంత మూత్రమే అనుకొనకూడ దని ఏతావత్త్వమును నిశేధించు చున్నది.

ఈపుడు తమ తమ శరీరములలో తమకు తాము స్వయం ప్రకాశ స్వరూపు లగుటచేత, ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచే తెలిసికొనబడుదురు. ఇతర శరీరము లందును జీవు లున్నా రని చేష్టాదులను బట్టి ఊహించ

ఁబును. కాని, పరమాత్మ - ప్రత్యక్ష, అనుమాన ప్రమాణములచేత తెలిసికొ బడువాడు కాదని శాస్త్రయోగిత్వాధికరణములచేత యింకబడింది. కనుక, పరమాత్మ ఇతర ప్రమాణ గోచరము కాదు. ఎవపుడు - అనుసరిం గురించి చెప్పవ విశేషములు అనుచున్నారో కావు, అనువాదము అనుగా - ఇతర ప్రమాణములచేత తెలియుగా ట్టిది. ప్రకృతిమున వర్ణ్యులగు గురించి కొన్ని అపూర్వములు అనుచు చెప్పించి, తిరిగి విశేషించిన దని భావించినచో - ఈ ప్రమాణములకు బలపచ్చివాని మాటలుగా తలచినట్లగును. అందుచేత, పున విశేషములను "నేతి నేతి" అని విశేషించుట కాదు. మరల మరల - 'ఇంతే కాదు' అను అర్థమునే గొప్పవలెను.

'సర్వోదయోద్వయాపము' మని కంట బడునట్టిది కాదు. మరల - 'సర్వోదయ'మని చూచునంతటిది కాదు.

అది తిరిగి చూచు ముగి, న చతుషా పశ్యతి కర్మ నైసమ్ "

నిత్య తిరిగి వారాయనోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. అదియును గాళ, పాప విశేషములు భక్తి చేతనే తెలిసికొనగలుగు పని - "నాయ మాత్మా .. తనూం స్వామ్" ఇత్యాది శ్రుతులును, "నాహం వేదైః ప్రవేదించం తే" ఇత్యాది స్మృతులును బోధించుచున్నవి. ఇట్లు స్వాములొకరి బ్రహ్మ స్వరూపమును ఆలంబనముగా చెప్పుటకు ప్రమాణములను, అపూర్వములను కొన్నింటిని చెప్పి, విశేషించి మరల సమంజసము కాదు. బాగుగా అర్థమైంది, భక్తిని పాపములొకరి వామదేవాదులను పరమాత్మ జ్ఞాన స్వరూపుడుగా పొందుచున్నట్లు, మూర్తామూర్తాది విశేషములు కలవాడుగా కూడ కొని ముచ్చిసెట్లు -

అమరే పశ్యన్ మహి రామదేవః ప్రతిపేగే అపాం మను రథవం సూర్యశ్చ."

అను శ్రుతి వాక్యము చెప్పుచున్నది. అందువలన, పరమాత్మ  
 ఎంత కల్యాణ గుణాకరత్వము, నిఖిల హేయ వ్రత్యసీకత్వము అనెడు  
 రెండు చిహ్నములు కలిగియే యుండు నని అంగీకరించుట శ్రుతి  
 సమ్యక్తము

ఇట్లు ఈ ఉభయ లింగాధికరణము - పరమాత్మ దోష  
 హీతు డనియు, సకల కల్యాణ గుణాకర డనియు నిర్ణయించును.  
 నివలన, పరమాత్మ యొక్క ఉపాసనయందు దభిరుచి కలుగవచ్చును.  
 4. అధికరణము వదనైదు సూత్రములలో నిబంధించబడినది.  
 5. అధ్యాయ - పరమాత్మ విశేష నిషేధమును చెప్పి అధికరణముగా  
 6. సూత్రములను ఏరి, ఇతరులు అధికరణ భేదము చేసిరి. కాని -

"అహో ఒనన్తేన తథా హి లింగమ్"

ను ఈ చివరి సూత్రము - పరమాత్మ యొక్క ఉభయ లింగ  
 యమును సమర్థించుచున్నందున, ఇంతవరకును గల పద్యనైదు  
 సూత్రములును అవాంతరాక్షీ సమాధానముల తేయుచు, ఒకే లక్ష  
 యను ఉభయలింగత్వ రూపమును ప్రతిపాదించుటను బట్టి, భగవద్రా  
 మానుజులు అధికరణ భేద పక్షము నాశ్రయించక, ఏకాధికరణముగా  
 పాదించియున్నారని తెలియ దగును.

## 6. అహింసాండలాధికరణము

పూర్వాధికరణములలో భగవంతునకు - సమస్త దోష రహి  
 యము, నిఖిల కల్యాణ గుణాకరత్వము అను రెండు చిహ్నములు  
 ప్రతిపాదించబడినవి. ఆ సందర్భమున - 'బహ్మ యంతు ఎట్టి విశేష  
 యను లేవు' అని భాసించేయునట్టి "నేతి - నేతి" అను వాక్యాన్వ  
 య కూడ సమీక్షింపవలసినవచ్చినది,

"ద్వీవావ బ్రహ్మణో రూపే సూర్తం చామూర్తం చ"

అనుచు బృహదారణ్యకము - బ్రహ్మకు కొన్ని పేరేపములు ప్రతిపాదించి, "నేతి నేతి" యని నిశేధించుచున్నది గదా! అని అచట ఒక ఆక్షేప మేర్పడగా, అది బిశేషముల నిశేధించుటకాదు, ఏతావత్త్వము ఇంతమాత్రమే అను సంశయ నిశేధించబడుచున్నదని సమాధానము చెప్పబడినది. ఈ స దర్శము, బ్రహ్మకు మూర్తము, అమూర్తము అను రెండు రూపము లున్న వని చెప్పి బృహదారణ్యకోపనిషద్వాక్యము ఉల్లేఖించబడినది కదా! ఆ వాక్యము వలన ఈ మూర్తమూర్త మంతయు బ్రహ్మయొక్క రూప మనవలె నని శివ్యజిజ్ఞాస ఏర్పడవచ్చును. కనుక, ఆ వాక్యము యొక్క అర్థమును విమర్శింపవలసివచ్చినది. ఈ మూర్తామూర్తములు బ్రహ్మస్వరూపమునందే చేరినచో - అప్పుడు అచేతనము లగు ఈ మూర్తామూర్తముల దోషములు బ్రహ్మకు అంటుకొనియే ఉండును కదా! అందువలన, పై యధికరణములో నిర్ణయించిన నిర్దోషిత్యము అనుసవనము కాగలదు. స్వరూపములో నేరక, ప్రత్యేకముగనే మూర్తామూర్తము లుండు నని నిర్ణయింపబడినచో - నిర్దోషిత్యము ఉపపన్నము కాగలదు ఇట్లు ఈ యధికరణమునకు పై అధికరణముతో ఏకకార్యకారిత్య ము సంగతి స్పష్ట మగుచున్నది.

మరి యొక మాట :- 'మూర్త' అనగా ఆకాశము కలిగియున్న పృథివి, జలము, తేజస్సు, వాయువు అను పదార్థములు. 'అమూర్తము' అనగా - ఆకాశము. ఇట్లు ఇచట శ్రుతి - మూర్తామూర్త శబ్దములతో సంచభూతములను పేర్కొనుచున్నది. పై యధికరణము యొక్క అర్థమును విచారించు సందర్భమున స్మృతమైన శ్రుతి వాక్యము కదా "ద్వీవావ బ్రహ్మణో రూపే" ఇత్యాదివాక్యము! ఇంచో - ఈ వాక్యార్థమును విచారించు స్మృతిములతో వేరు అధికరణముగ ఏల రూపొందించవలె? అని తెలుపరాదు. "అతోఽపంచేన

తద్రూపీ లింగం" అను సూత్రము పై ఆధికరణము యొక్క- అర్థ విచారమును ఉపసంహరించునట్లున్నది కనుక, ఆ యధికరణమును అంతటితో ముగించుట యుక్తము. ఇక కేవల మీ మూర్తా మూర్తములు బ్రహ్మకు ఎట్టి రూపములు ? అను జిజ్ఞాస సూత్రమే కాదు. దీనితో మొత్తము అచిత్ ప్రపంచము పరమాత్మ యొక్క స్వరూప మగుటలోని రీతి యేమి ? అనియే జిజ్ఞాస కలుగవచ్చును. కనుక, మొత్తము అచిత్ ప్రపంచము పరమాత్మ స్వరూప మగు విధాన మేమి ? అను జిజ్ఞాస పై ననే ఈ యధికరణ మేర్పడిన దని దీనిలో జరిగిన విచారమును బట్టి నిర్ణయించవచ్చును. కనుక, ఈ యధికరణమున కంటెను భిన్నము కావలసినదని.

ఇప్పుడు విచారణేతు వగు సంశయ స్వరూప మిట్లున్నది. - ఈ అచేతన వస్తువులు బ్రహ్మస్వరూపము లగుట అహిమండల న్యాయమును బట్టియో ? జీవుల వలె ఇవియు విశేషణము లగుచు న్నందున, అంశాంశి భావమును బట్టియో ? అని. వీనిలోని మొదటి రెండు పక్షములు పూర్వపక్షికి సచ్చివవి. చివరిది సిద్ధాంతికి ఇష్టమైనది. ఈ యధికరణములో నిర్ణయించబడు విశేషణత్వమును గ్రహించియే ప్రకృత్యధికరణాదులలో చేతనాచేతన విశిష్టమైనదిగా బ్రహ్మగత్త్వమును పేర్కొనబడిన దని తెలియ నగును.

పూర్వపక్షి అహిమండల న్యాయమును బట్టియే అచేతనము బ్రహ్మస్వరూప మగుట యని భావించవలె ననును. ఏ మరేగా - బ్రహ్మకు, అచేతనమునకు తాదాత్మ్యము చెప్పబడుచున్నది. భేదము కూడ చెప్పబడుచున్నది కదా ! ఇవి రెండును సమన్వయము కావలె నన్ను, అహిమండల న్యాయమును బట్టియే అచేతనము బ్రహ్మ

స్వరూప మనవలసియుండుట, 'అహి' యనగా - పాము, 'కుండల మనగా - గుండ్రముగా చుట్టుకొనియుండు స్థితి. పాము ఒకప్పుడ ఋజువుగను, చక్కగను ఉండగలదు. మరి యొకప్పుడు - చుట్టుకొని గుండ్రముగను ఉండగలదు. ఈ ఋజుభావము గల పాముకంటెను కుండల భావము వేరుగనే యుండును గదా ! వాస్తవమున, పాము కంటెను కుండల భావ మునునది వేరు కాదు కదా ! ఇట్లే, అచేతనము కూడ బ్రహ్మ స్వరూప మని అంగీకరించినచో - తాదాత్మ్యము, భేదము కూడ సమన్వయము కావచ్చును కనుక, అచేతనము బ్రహ్మ యొక్క ఒకానొక విధ మగు స్వరూప సంస్థానమే అని పూర్వపక్షము.

చినచో - ప్రభా ప్రభావంతముల వలె కూడ చెప్పవచ్చు ననును పూర్వపక్షి. బ్రహ్మ స్వరూపమే అచేతమైనచో, బ్రహ్మ కంటెను భిన్న మని చెప్ప శ్రుతి వాక్యములకు బాధ కలుగవచ్చును. బ్రహ్మకు పరిణామము లేదని చెప్ప శ్రుతి వాక్యములకు బాధ కలుగవచ్చును. అందువలన, దీపము వేరు, దీప ప్రభ వేరు. చినను రెండును తేజస్వ జాతికి చెందిన ఎగుటచే, జాత్యైక్యమును బట్టి, అభేద శ్రుతి వాక్యములు సమన్వయము కావచ్చును. వ్యక్తి భేదమును బట్టి, భేద శ్రుతులును సమన్వయము కావచ్చును. అందువలన, ప్రభా ప్రభావంతుల వలెనే అదితో బ్రహ్మలను భావించి, అచేతనము బ్రహ్మస్వరూప మని చెప్పవచ్చు ననియు పూర్వపక్షి మతమే. ఈ మతము సిద్ధాంతమునకు నన్నిహితముగా గప్పడవచ్చును. కాని, వ్యత్యాస మున్నది. ఏ మనగా, 'బ్రహ్మాత్వము' అనునది - అచేతన మునకు కూడ పూర్వపక్షి అంగీకరించుచున్నాడు. అది సిద్ధాంత మునకు బహు దూర స్థితి మగు విషయము కదా !

మొదటి మతములో - బ్రహ్మ, అదితో ఒకటి యైనచో - భేదశ్రుతులు, అవగాహిత్వబోధక శ్రుతులు సమన్వయము కావు.



అందువలన, మొదటి మతము తప్పు. రెండవ మతములో ఈశ్వరుడు, చేతనములు, అచేతనములు వీని అన్నిటి యందును బ్రహ్మత్వము సమాన మని అంగీకరింపవలసివచ్చును. దీనితో - ఈ మువ్వరకు స్వరూప భేదమును చెప్పి శ్రుతి స్మృతి ప్రభృతులు విరోధించును. "బ్రహ్మవి దాహ్నితి పరం" అనగా - బ్రహ్మను తెలిసికొనినవాడు - ఉత్కల్ప స్థానమును బొంగునని యర్థము. ఐనచో - ఇచట 'బ్రహ్మ' యనగా ఎవరు ? అతనిని తెలిసికొనినవా డెవడు ? ఇట్లు శ్రుతి స్మృతి వాక్యము లనేకములు విరోధించును కనుక, రెండవ పూర్వపక్షి మతము కూడ అనుపపన్నమే. ఐనచో సిద్ధాంత మే మనగా - పూర్వము అంతాధికరణమున - 'జీవులు పరమాత్మకు విశేషణ స్వరూపములు' అని నిర్ణయించినట్లు, అచేతనములు గూడ పరమాత్మకు విశేషణ స్వరూపములు అనియే అంగీకరింపవలెను. విశిష్ట వస్తువు యొక్క ఏకాదేశ స్వరూపములైనంగన, అచేతనములకు బ్రహ్మ భేదము సమన్వయము కావచ్చును. విశేషణములస్వరూప స్వభావములు, విశేష్య స్వరూప స్వభావములు పరస్పర భిన్నములు కనుక, భేద వ్యవహారము సమన్వయము కావచ్చును. బ్రహ్మకు నిర్దోషత్వము కూడ కదలించుటకు వీలు లేనిదిగా నుండవచ్చును. అందువలన అంతాంతి భావ రూపముగనే అచేతనములు చేతనముల వలె పరమాత్మ విశేషములు అనవలె నని సిద్ధాంతము. "నాశ్య జరయ ఏతత్ జీవ్యతి" మొదలగు వాక్యము లనేకములు పరమాత్మకు అచేతన ధర్మములను నిశేధించుచున్నవి కదా ! అందువలన, విశేష్య విశేషణ రూపముగ అంతాంతి భావమే అచిత్ బ్రహ్మలకు చెప్ప నగును. ఇప్పుడు సూక్ష్మ చేతనాచేతన విశిష్ట బ్రహ్మ కారణము. స్థూల చేతనాచేతన విశిష్ట బ్రహ్మ కార్యము అని చెప్పినందున, కార్య కారణములకు అభేదము సిద్ధించును. ఏక విజ్ఞానముతో నకల విజ్ఞాన ప్రజ్ఞయు సమన్వయించును. ఎరబ్రహ్మకు విశేషణముల దోషము లంటవలసిన యవస

రిము లేని కనుక, నిర్దోషిత్వము కూడా స్థిరపడును. ఇట్లు నిర్దోషిత్వ సమర్థన మొనరించుచు, ఈ యధికరణము ప్రకృతోపయోగి యైకది.

## 7. పరాధికరణము

చేతనాచేతనములు న్యాయకి విశేషములు విశేషముల దోషములు విశేషముల కాశ్చర్యమైన వ్యక్తికి అంటవలసిన యపరిమితి లేదు. కాని, ఈ దోష రహితుడు, గుణ గణ విశిష్టుడు ఎగు నిర్వేద్యుని కంటెను మరి యొక గొప్పవాడున్నచో - ఈ సగుణ పరిబ్రహ్మయు అతని యధీనుడే అని గదా వర్చుడును ! అప్పుడు పరాధీను డెనుట ఎలని అనేది దోషముల కాన్పడుడు కావలసి యుండును. మన మింతివరిట చెప్పికొనిన పరమాత్మ - అట్లే, మరి యొక్కని కంటెను తాగు తిత్కివ వాడైనను - ఇతడు మనకు ప్రాప్త్యుడును కాజాలడు, భోగ్యుడును కాజాలడు. ఇట్లు గుణములలో నూడ అవకర్షి మేర్చుడును. ఇంచో - ఇతని కంటెను గొప్పవాడున్నాడని యెట్లు తెలియుచున్నది ? అనిగా - “ఏష సేతు ర్విదరణః” అని, ఈ పరిమార్చుగు సేతు వని చెప్పుచున్నది ఉపనిషత్తు. సేతు వనగా - ఈవలి గట్టువారిని ఆవలి గట్టుకు పొందించునది కదా ! అనిగా - ఆవలి గట్టున ఈ ప్రాపక మగు సేతు రూప పరమాత్మ కంటెను పరిమైన మరి యొక వసుపు కలను అని భావించుట యునగా - పూర్వపు అధికరణములో ప్రస్తుతిమైన ఉపనిషత్తు - “న హ్యేతస్యా దితి సే త్యస్య త్వరి మస్తీ” అని, ఇతని కంటెను మరి యొక ఉత్కృష్ట తత్త్వమే లే దని చెప్పుచున్నది. ఈ సంశయమును కలిగించు “ఏష సేతు ర్విదరణః” మొదలగు వాక్యములు ఈ యధికరణమునకు విషయము. ఈ వాక్యముల అర్థ నిర్ణయము ద్వారా - పరమాత్మ యొక్క నిర్దోషిత్వ సగుణత్వములు సమర్థింపబడుచున్నవి. అగ్రుపలన పై అధికరణముతో దీనిని ఏకకార్యకారిత్వమే సంగతి.

ఈ యధికరణములో వీడు సూత్రము లున్నవి. వీనిలో - మొంటి సూత్రము పూర్వపక్షమును ప్రతిపాదించును.

“పరమతః సేదాన్యాన సంబంధ భేద వ్యవదేశేభ్యః.”

అనునది ఆ సూత్రము. ఈ పరమాత్మను - “అథ య ఆత్మా స నేతు ర్విధృతిః” అని ఛాందోగ్యము నేతువుగా చెప్పియున్నది. నేతు వనగా - ఆపలి గట్టును చేర్చునది కదా ! “ఏతి నేతుః తీర్త్వా” అని, దీనిని చాటి అనియు ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది కదా ! ఇందువలన, దీని కంటెను మనము చేరవలసిన పరమ వనము నే గొకటి కల దని స్పష్ట మగుచున్న దని పూర్వపక్షము. ఇట్లే, ఛాందోగ్యము ఖండవి కల బ్రహ్మవిద్యలో బ్రహ్మ నాలుగు పాదములు, పదునారు కళలు కలదిగా చెప్పబడినది. ఇట్లు చెప్పట అనగా - పరిమితిని చెప్పట కదా ! ఉన్నాన మనగా - ‘ఇంత’ యను పరిమితి. ఇట్లు ఈ పరమాత్మ - పరిమితి కలవా డైనవా, అపరిమితి స్వరూపుడగు మరి యొక గొప్ప పరమాత్మ యున్నట్లు స్పష్ట మగుచున్నది కదా ! అనును పూర్వపక్షి. శ్వేతాశ్వాతరములో - “అమృతస్య పరం నేతుం” అని, ముండకములో - “అమృతి స్తేష నేతుః” ఈ పరమాత్మ అమృతి మును చేర్చు నేతు వని పెర్కొనబడుచున్నది. ఇట్లు ఈ పరమాత్మ అమృతమును చేర్చు నేతు వని పెర్కొనబడుచున్నది. ఇట్లు ఈ పరమాత్మకును, ఇతని కంటి గొప్ప యైన పరమాత్మకును ప్రాప్య ప్రాపక భావ రూప సంబంధము కూడ చెప్పబడుచున్నందున, ప్రత్యేకముగ మరి యొక పరబ్రహ్మ కల డని తెలియుచున్న దని పూర్వపక్షి అభిప్రాయపడుచున్నాడు. ఇంతే కాదు - ముండకములో - “పరాత్పరం పురుష ముపైతి దివ్యం” అనియు, తైత్తిరీయ నారాయణములో - “పరాస్పరో య స్మహతో మహంతమ్” అనియు శ్వేతాశ్వాతరములో - “అతో య దుత్తరతరం” అనియు పరమాత్మ కంటెను ఉత్కృష్ట తత్త్వ మున్నట్లు ప్రతిపాదించబడి

యున్నది. అందువలన, ఈ నిగుణ నిర్దోష బ్రహ్మ కంటెను పరబ్రహ్మ ప్రత్యేకముగా గల దని పూర్వపక్ష సారము.

దీనికి శ్రీ భాష్యకారులు సూత్రానుసారముగా నిట్లు సమాధాని మిచ్చియున్నారు :- సేతు వనగా - చేతనాచేతనములను తన యందు ఒకదానితో నొకటి కలియకుండ, కట్టుకొనియున్నవా దని అర్థము. “ఏషాం లోకానా మనంభేదాయ” అని ఉపనిషత్తు - ఈ లోకము లన్నియు ఒకదానితో నొకటి కలియకుండ ఉండుటకు పరమార్థ సేతువుగా నున్నా దని చెప్పచున్నది. సేతువును తరించినా దనగా - చాటుట కాదు. చేరుటయే. పెద్దలను సేవించు కొని, తరించినా దనగా - చేరవలసిన చోటుకు చేరినా దనియే కదా అర్థము ! అందువలన, సేతువుగా చెప్పినంతమాత్రమున ఈ పరమార్థ మరి యొక గొప్ప తత్త్వము కల దినుకొనుట నమంజనము కాదు. ఇక ఈ సరమార్థము నాలుగు పాదములు, పదునారు కళలు కల వనుకొనుట - మన బుద్ధికి అందుబాటులో నుండి, ఉపాసించుటకు అవకాశమును కల్పించుటకే తప్ప - ‘బ్రహ్మ ఇంతే’ అని చెప్పటలో తాత్పర్యము కాదు. పురుష సూక్తము నంగును - ‘పాదో ఒస్య విశ్వా భూతాని’ అని ఒక పరిమితి చెప్పబడినది. చనచో - ఆతనినే జగత్కారకులుగా కూడ చెప్పినది. “సత్యం జ్ఞానం అనంతం బ్రహ్మ” అని, జగత్కారణ మపరిమిత మని కదా చెప్పబడుచున్నది ! కనుక, ఈ పరిమితి చెప్పట - కేవలము మన బుద్ధికి వట్టి యిచ్చుటకే గనుక, ఈ పరమార్థ కంటె మరి యొక పరతత్త్వమున్న దని తలంపరాదు.

పరిమితియే లేని పరబ్రహ్మను ఉపాసన కొరకైనను పరిమితిని ఎట్లు చెప్పగల దని తలంపరాదు. పరిమితి లేకున్నగు, ఆకాశమును ఘటాకాశ మనియు, మహాకాశ మనియు ఆ యా స్థానములను బట్టి

చెప్పకొనుచున్నట్లు, పరబ్రహ్మను కూడ చెప్పకొనవచ్చును. ఇక ఈ పరమాత్మ - అమృత తత్త్వమునకు నేతువని చెప్పింపునను మరి యొక తత్త్వము సిద్ధించదు. ఏ మనగా - ఈ పరమాత్మయే అమృతము. తనకు తానే కదా ప్రాపకముగా నున్నాడు పరమాత్మ! "నాయ మాత్మా ... ఏవృణుతే తస్మాం స్వాం" అను ముండక మంత్రములో పరమాత్మ ఏ యితర సాధనముల వలన చిక్కడనియు, కేవలము తన ప్రాప్తికి తాను మాత్రమే సాధన మనియును గదా చెప్పబడియున్నాడు! కనుక, ప్రాప్య ప్రాపక భావ సంబంధ మును పురస్కరించుకొనియుకాని, పరమాత్మ కంటెను ప్రత్యేక ముగా మరి యొక తత్త్వము కల దని భావించుటకు అవకాశము లేదు.

ఇక - "పరాత్పరం పురుషం" ఇత్యాదుల వలన, ఐదు డగు ఈ నగుణ బ్రహ్మ కంటెను మరి యొక పర తత్త్వ మున్న దని స్పష్ట ముగా అచట నిశ్చింపబడుచున్నది కదా! "స హ్యేతస్యా దితి నేతస్యత్ పర మస్తి" ఇంతే కాదని చెప్పబడిన ఈ పరబ్రహ్మ కంటెను పేరైన మరి యొక పరతత్త్వము లేదు అని కదా ఉపనిషత్తు నిశ్చింపుచున్నది! "సత స్వేకే కశ్చన" అని తైత్తిరీయ నారాయణము - జగత్కారణ ఈ పరమాత్మను శాసించగల మరి యొక పర తత్త్వము లేదని స్పష్టముగా చెప్పుచున్నది కదా!

ఇక - "తతో యదుత్తర తరం" వాని కంటెను ఉత్కృష్ట మైనది అను చోట - అర్థమును చక్కగా పరిశీలించవలసి యున్నది. 31న - వేదాహమేతం .... నాన్యః పంథా అయనాయ విద్యతే" అని 12వ పురుషుని చేరుటకు ఆరిని ఉపాసనము కంటె మరి యొక హర్షము లే దని చెప్పబడినది. "యస్మా త్పరం నా పర మస్తి .... గార్జం పురుషేణ సర్వం" అని, పురుషుని కంటెను పరుడు లే దని

నివరించబడినది. ఈ పురుష తత్త్వమే ఉత్తరతరము = అనగా, ఉత్తమము. తరః = అందువలన, “య ఏత ద్విగు రమృతా స్తే భవంతి” ఎవ రీ పురుష తత్త్వము నుపాసించుకో వారే అమృతత్వమును చెంది నురు లని తాత్పర్యము. ఇక - “పరాత్పరం పురుషం” అగుటయ ఎట్లు తెలిసికొనవలె? మండకమున - “అక్షరాత్ పరతః పరః అవ్యాకృత తత్త్వము కంటెను మరి యొక పరతత్త్వము ప్రసక్తి ఎచటను కన్పట్టదు. మరి యొక మాట :- ఈ పరమాత్మయే అంతటా వ్యాపించియున్నా డని - “తే నేనం గ్రార్థం పురుషేణ సర్వం “యచ్చ కిం చ జగ త్కర్మిన్ . . . నారాయణః స్థితః.” ఇత్యా శ్రుతి శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. కనుక, పరమాత్మ కంటెను అనగా అఖల హేయ ప్రత్యక్షక కల్యాణైక తాన పరమాత్మ కంటెను ఈ క తత్త్వము మరి యొకటి లే దని స్పష్టముగా తెలియుచున్నది కాదరాయణ భగవానుడే పరాధికరణములో నిర్ణయించియున్నాడని శ్రీభాష్యకారుల ఉపదేశము.

### 8. ఫలాధికరణము

ఈ ఉభయ లింగ సాదములో చివరిది ఫలాధికరణవ దీనిలో - నాలుగు సూత్రము లున్నవి. సిద్ధాంత సూత్రములో యధికరణ మారగింపబడినది. ఐహిక ఆముష్మికాది సకల ఫ ప్రదత్వము పరమాత్మకే కల దని ఈ యధికరణము నిర్ణయించుచున్న పరమాత్మ యొక్క ఉపాసనను చెప్పి ఈ అధ్యాయమున పరమాత్మ తాగు మాత్రమే దోషము లంటనివా డని గాక, ఇతర దోష నివ కర్తృ రూప మగు విశేషము కలవా గనియు చెప్పవలసిన యప మున్నది. ఇట్లే జీవులకు స్వస్వరూపావిర్భావము కలిగించ కూడ పరమాత్మ యొక్క విశేషము. ఈ రెండు విశేషము

కూడ ప్రాప్య మగు పరమాత్మ యందు రుచిని కలిగించుటకు, తద్వారా ఉపాసనకును ఉపయోగపడునని కనుక, తప్పక చెప్పవలసిన యవసర మున్నది. ఇట్లు ఈ యధికరణము కూడ పరమాత్మ కల్యాణ గుణాకరత్వమును ప్రకాశింపజేయుచున్నందున, పూర్వాధి కరణముతో తార్కయ్యక మనెడు సంగతి కలిగి యున్నది. మరి యొక మాట :- పై యధికరణములో - 'పరమాత్మ నేతుప్ర' అనగా - తనను చేర్చు ఉపాయము తానే అని తెలిసినది. కాని, ఉపాసనము కదా పరమాత్మను చేరుటకు ఉపాయముగా పేర్కొనబడుచున్నది ! అని మన కొక ఆశంక ఏర్పడును. ఈ ఆశంకను తొలగించుటకు ఈ అధికరణ మిచ్చట ఆరంభింపబడుచున్నది. ఇట్లు ఈ యధికరణములో నిర్ణయించబడు అర్థము - 'పరమాత్మయే ఉపాయము' అనునది. పూర్వాధికరణమున చెప్పిన నేతుత్వ సమర్థులకు ఉపయోగపడుచు న్నందున, ఈ రెండు అధికరణములగు ప్రయోజ్య ప్రయోజక భావ రూప సంగతి కల దనియు చెప్పవచ్చును.

పరమాత్మను చేరుట యనగా - మోక్షము. మోక్ష రూప ఫలము పరమాత్మ వలననే కలుగు నని పై యధికరణమున ప్రాగుంగి కముగా ప్రతిపాదించబడినది. ఉపాసన వల్లనే మోక్ష మని వలు చొట్టి పేర్కొనబడుచున్నది. కనుక, మోక్ష రూప ఫలము పరమాత్మ వల్లనా ? లేక - ఉపాసన వల్లనా ? అను సంశయ మేర్పడును. ఐనచో - ఒక మోక్ష రూప ఫలమును మాత్రమే గాక, సర్వ ఫల ములను సర్వేశ్వరుడే ఇచ్చును గనుక, మోక్ష మనది విశేష ఫలమును గురించినచో గాక, ఫల సామాన్యమును గురించియు మనకు తెలుప వలసిన యవసర మున్నది కదా ! అందువలన, మోక్ష ఫలముతో కలిపి సామాన్యముగా సర్వ ఫలములకు సాధన మేదియో వివరించు

టకు ఈ యధికరణము ఉపయుక్త మగుచున్నది. కనుక, ఈ యధికరణమునకు ఫలప్రదత్వము విషయము. ఆ ఫలప్రదత్వము అను, ఉపాసనకా ? పరమాత్మకా ? అనగా - పరమాత్మయే న ఫలప్రదుడా ? లేక - ఆ యా ఫలములకు అతిరిక్త మధనలున్నవా ? అను సంశయ మేర్పడును.

ఇచట సిద్ధాంతముతో అధికరణ మారంభించబడుచున్న “ఫలమతి ఉపపత్తేః” అనునది మొదటి సిద్ధాంత సూత్రము. సత్త్వరుని వల్లనే సర్వ ఫలములు సిద్ధించు నని అంగీకరించవలెను. మనగా - సర్వేశ్వరుడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వ శక్తులు గలవాడు. యదాన హోమాదులచే గాని, ఉపాసనచే గాని ఆ సర్వేశ్వరుడే అధిపతుడున్నాడు. ఆతడే విహిత ఆముష్మిక ఫలముల పన్నింటి యయగలవాడు, అపవర్గమును కూడ ఈయజాలినవాడు. కను ఫలప్రదత్వము సర్వేశ్వరునకే ఉపపన్నము. యాగ హోమాక్రియ లన్నియు, ప్రిణీకములే కనుక, అచేతనములు కనుక. ఫలత్వము ఆయనకు కుదురదు. “న వా ఏష మహా నజ ఆత్మా అన్నా! వసు వాసః” అని, బృహదారణ్యకము లోని వాక్యము - పరమాత్మ అన్నము నిచ్చువా డనియు, ఇశ్వర్యము నొసంగువా డనియు చెబుచున్నది కదా ! “ఏష హ్యే వానందయాతి” అని, తైత్తిరీయము కూడ సర్వేశ్వరుడే అపవర్గప్రగు డని చెప్పుచున్నది. ఇట్లు భోగావర్గ రూప సకల ఫలప్రదత్వము పరమాత్మకే కలదని ఉపనిషత్తుః ఉద్ఘోషించుచున్నవి.

ఐనచో - పూర్వమీమాంసా ప్రణేత యగు మహర్షి శైమి సూత్రము - యాగ దాన హోమ ఉపాసనాది రూప ధర్మమే ఫలప్రద మని ప్రవచించుచున్నాడు. ఈ శైమిని మతమే ప్రకృత్యాధికరణమున పూర్వపక్షముగా గ్రహింపబడినది. ధర్మమునకే ఫలప్రద



త్వమునకు ఉపపన్నము - అని జైమిని మతము. శృంగారాది క్రియ  
పాతాత్తుగ గాని పరంపరగ గాని ససాది ఫలమును సాధించియున్నను  
‘దా ! అట్లే, యాగాది క్రియయు అపూర్వము ద్వారా, స్వర్గాది  
ఫలమును కలుగ జేయగలదు, “యజ్ఞేత స్వర్గ కామః” అని వేద  
వాక్యము. యాగము స్వర్గ సాధన మని చెప్పుచున్నది - సాత్వాత్తుగా  
పదురనందున, అపూర్వమును, కల్పించిము. వేద బోధిత స్వర్గ  
సాధనత్వ మిప్పుడు అపూర్వ ద్వారా యాగాదులకు కుదురవచ్చును.  
నుక, ఫలప్రదత్వము యాగాది రూప ధర్మమునకే ఉపపన్న మని  
మిని పూర్వపక్షి సారము.

బాదరాయణ భగవానుడు మాత్రము పరమపురుషుడే ఫల  
పదు డని సిద్ధాంత మొనరించుచున్నాడు. ఆ యా యాగాది బోధక  
వాక్యములలో త త్ఫల హేతువులుగా దేవతలనే కదా నిర్దేశించుటను  
రాచుచున్నాము ! ఉదాహరణకు - “వాయు న్యగ్ని శ్వేత మార  
త భూతి కామః” ఐశ్వర్యము కోరినవాడు - ఒక వాయు దేవ  
వాక మగు యాగమును చేయవలె నని వేదము చెప్పినది. తరువాత,  
గాయువు చాల వేగము గల దేవత యనియు, ఆ వాయుదేవుడే  
యాగము చేసినవానికి ఐశ్వర్యాను లీయగల డనియు వేదము చెప్పు  
చున్నది. “వాయుర్వై క్షేపిష్ఠా దేవతా .... స వ వై సం భూతిం గమ  
యతి” అని. కనుక, చేతను లగు వాయ్వాది దేవతలకు ఫల ప్రద  
త్వము స్పష్టముగా చెప్పబడుచున్నందున, వేదములో లేని ‘అపూర్వ’  
ము దానిని మనము కల్పించుకొని, తద్వారా యాగాదులకు ఫలప్ర  
దత్వము చెప్పట ఊచితము కాదు. ఇక ఈ వాయ్వాది దేవతలను -  
గాము న్యాయముగా ఫలప్రదానము చేయువారు కాదు. వీ రందరును  
కమ పురుషునకు శరీరభూతులు. అంతర్యామి బ్రాహ్మణము, సుబా  
హుషేతు ఈ పిషయమును స్పష్టముగా హేయముచున్నవి.  
మనస్య వాయు శ్చరీరం, య స్యాగ్ని శ్చరీరం” ఇత్యాదికముగా

తైత్తిరీయము విశ్వభర్తను చెప్పి, అతడే అగ్ని వాయు సూర్య చంద్ర శరీరకు డని చెప్పుచున్నది. “త దేవాగ్ని స్త ద్వాయు స్తతూస్సర్య స్తదు చంద్రమాః” అని.

భగవద్గీత యందును ఏడవ అధ్యాయములో - నా శరీరరూపు లగు దేవతలను శ్రద్ధాభక్తులతో నేవించినవారికి, నే నిచ్చిన ఫలితము లనే వారి ద్వారా చెందించునుంటి నని శ్రీకృష్ణభగవానుడు చెప్పి యున్నాడు. “యో యో యాం యాం తనుం .... మ యైవ విహీ తాన్ హితాన్” అని, ‘అన్ని యజ్ఞములచేత నేనే ఆరాధింపబడు వాడను, అన్ని యజ్ఞములకు నేనే ఫలము నిచ్చువాడను’ అనియు - భగవద్గీతలో భగవానుడు చెప్పుచున్నాడు. “అహం హి సర్వ యజ్ఞానాం భోక్తా చ ప్రభు రేవ చ” అని. లోకములో కృషి వలన సంపా దించిన ధాన్యాదులను భృత్యులద్వారా రాజుగారికి అర్పించి, రాజు సర్పింతురు, గౌరవింతురు దానితో ప్రీతుడైన రాజే కదా వారు వారు చేసిన మర్యాద కనుగుణముగా ప్రసన్నుడై, వారి వారికి ఫలముల పంచిండును ! అట్లే - వేదాంతములు కూడ, శ్రీమన్నారాయణుని గొప్పతనమును చెప్పి, యాగాదులచేత ఆతనిని ఆరాధించు పద్ధతిని చెప్పి, స్తుతి సమసాగర ధ్యానాదులు ఆయనకు ప్రీతి కరము లనియు చెప్పి, ఇట్లు ప్రీతితుడైన పరమ పురుషుడే భాగావ వర్గరూప చతుర్విధ పురుషార్థములను కూడ అనుగ్రహింపగల డని చెప్పుచున్నది. కనుక, లోక రీతి ననుసరించి చూచినను, శాస్త్ర దృష్టి ననుసరించి చూచినను - సర్వేశ్వరుడు, సర్వజ్ఞుడు, సర్వ శక్తిమంతుడు, సకల కల్యాణ గుణ సాగరుడు, సర్వస్మాత్ పురు డగు శ్రీయశతి - శ్రీమన్నారాయణుడే సర్వ ఫలప్రదత్వ రూపము, సర్వాతిశయి, అనన్య సామాన్యము అగు మహా గుణ విశేషముకలవా డని నిస్సంశయముగా పేర్కొనవలసి యున్నది, ఈ అధికరణము యొక్క సిద్ధాంత సారము.

# గోపుర సందేశము

'విద్యా భూషణ - కవితా వికారద'

శ్రీమాన్ ధనకుధరం పరదాచార్యులు

శ్రీ కామానుజ కీర్తి కౌముదీ సంపాదకులు

\*

( బద్ధ చేతనుల నుద్ధరించుటకు భగవదాజ్ఞానిద్వైతై, దక్షిణ భారతము నందలి భూతపురిలో - 11 వ శతాబ్దమున ఆదిశేషాంశతో నవతరించిన శ్రీ భగవద్రామానుజ యతిసార్వభౌములు - తమకు అష్టాక్షరీ మహా మంత్రోపదేశము చేసిన గోష్ఠిపూర్ణుల యానతిని పాటింపక, అచార్యులవారి ఆజ్ఞను అతి క్రమించుటచే సంభవించు సరకము ననుభవించుటకు సైతము సిద్ధమై, ఒకనాడు గోష్ఠిపుర క్షేత్రము నందలి శ్రీ లక్ష్మీ సరసింహస్వామి వారి కేవలయ గోపుర మధిలోహించి, సకల చేతన శముద్ధరజార్దమై యెలుగెత్తి, ఉచ్చై స్స్వరముతో తరణోపాయమును ప్రబోధించుచు, అష్టాక్షరీ మహామంత్ర - మంత్రార్థములను విపులముగా, లేట తెల్లముగ వెల్లడించిరి. అ నాటి ఆ దివ్య ప్రజ్ఞోదము - 'గోపుర సందేశ' మను పేర జగ ద్విఖ్యాతి గాంచినది. అట్టి దివ్య సందేశ సారాంశమే ఈ పద్య రచనలోని పరమార్థము. - రచయిత )

## 1. ప్రబోధము

జనులారా ! సతతమ్ము మీరలు మహా సంసార వారాశిలో  
మునుగన్ వాటిలు తీవ్ర కాధలకునై మూర్ఛిల్లి, కర్తవ్యమున్  
మనముం దించుక చింత నేయక, దరిన్ భావింపఁగాలేక, యా  
తనతో క్రుంగి కప్పింతు నెల ? ఇంక మీదన్ జాగృతిన్ గాంచుడీ !

ఎన్నో జన్మల పూర్వపుణ్య ఫలమో ' ఈనాడు మేలొ జనిన్  
గన్నా శీ యిలలోన, కావున - అహంకారాది నిశ్చేటికిన్  
సున్నా జాటి, హృదంతరాళమును సంశోధించి, కర్తవ్యమున్  
గ్రన్నన్ గన్గొని, జన్మ సాఫల్యము కాగన్ మీరు యత్నింపుండి !

మానవ జీవిత మొప్పుడొ మాయున దాట, భవమ్ము సంద్రమై  
కానగ నాట, తిన్మికర కచ్చపముల్ వలెనై నలీ సుతుల్  
కానగ రాగ, అస్థిరముగా వసుథాస్థలి భోగ భాగ్యముల్  
కానగవచ్చుచుండ, ఇంక గాంచగనొ కడ తేరు మార్గమున్.

## 2. భగవంతుండు పర్యవక్షితుండు

జగమునఁ గల చేతనులకు  
భగవంతుండే రక్షకుండు - ప్రాపు నతంజే  
తగు నా కరుణానిధి పద  
యుగమును శిరణింపఁ గల్గు గుత్తమ ఫలముల్

## 3. భగవంతుండు ప్రణవ స్వరూపుండు

అరయఁగ పేదజాలముల యన్నిటియందు అకార వాచ్యుడై  
బరగుచు నున్నవాడు భగవానుడు - అతండే సమస్త సృష్టికిన్  
పరమ నిదానమై, పతిత పావనుడై, పరమాత్మయై నిరం  
తరము వెలుంగుచుండు ; పరతత్త్వముగా వచియింతు రాతనిన్

## 4 దేవతలు భగవంతునకు అవయవ భూతులు

అఖిల దేవత లా పరమాత్మ కెప్పుడు  
అంగభూతులుగా నుండు రనియె శ్రుతులు  
ఆత్మ లన్నియు నాతని యంత గల్గి  
దాన భావాన పరతంత్రతను చరించు

5 భక్తి ప్రపత్తులై ముక్తిసాధనములు

బద్ధచేతను లభ్యుత పదము చేర  
తాస్త్రములు జూపె బహువిధ సాధనములు;  
వానిలో నెల్ల సులభమై వరలు భక్తి,  
భక్తికంటెను మేలు ప్రపత్తినిన్.

6. ప్రపత్తి పలము

సర్వధర్మ పరిత్యాగ సాధువృత్తి  
న నొక్కండన శరణులు గన్పిపాడు  
సావుఁ డేనియు నా దయ బడసి, ముక్తి  
నందగలఁ డంచు భగవానుఁ డనియె గాదె !

7- తిరుమంత్రము

అనయు బహ్మక్షరి నెద  
మననము నేయంగవలయు - ముత్రం బిదియే  
మునుముండు 'ఓం నమో' యని  
యనవలె, 'నారాయణాయ' యని యటమొదన్.

8 తిరుమంత్ర ఫలము

ఆరయ వేదసార మిది - అందును నీ తిరుమంత్ర రాజమున్  
వారక సంస్కరించిన - భవంబు తరింపగవచ్చు, హెచ్చు చే  
కూరును శాంతిసౌఖ్యములు, కోరిక లన్ని ఫలించితీరు, ఈ  
ధారుణియం దశేషశుభదం బిది - వేళుగ దెల్ప నేటికిన్ ?

9. ఆచార్య (గురు) పరణము

జగతి నర్వంబునకు నదాచార్యవరుఁడె  
అమితమైనట్టి యజ్ఞాన తిమిర శయము

జారడ్రోలియు - శేముషీ ప్రభను గూర్చు  
గలఁడు గావున, ఆతని గనఁగవలయు.

#### 10. పంచసంస్కార సంపత్తి

గురుని కరుణకు పాత్రుఁడై ధరణీయందు  
పంచసంస్కార సంపత్తి బడయువాఁడు  
చాప రహితుఁడునై శ్రియఃపతికటాక్ష  
మున, మహాధంబు లన్నిటిన్ గనఁగ గలఁడు.

#### 11. భగవత్కైంకర్యము

భగవత్కైంకర్యభే  
జగముత జీవునకు యోగ సాధన మినుచున్  
నిగమంబులు వాళొనుటను  
తగు నది స్వల్పంగ యోగ దార్ధ్యము వలనన్

#### 12. హరికథా శ్రవణము - భాగవత సత్సంగము యోగ సంప్రాప్తి

నియమ నిష్ఠలు గల్గియు - నిశ్చలముగ  
వీరు లారంగ హరికథలో వినుటవలన,  
భాగవతులై న వారల పజ్జఁ జేరఁ  
గల్గు యోగంబు - శ్రేయంబుఁ గల్గు దాన

#### 13. యోగ ఫలము - భగవత్సాయుజ్యము

ఇదియే ముక్తికి మార్గము  
పదిలముగా విధుల నెల్ల పాటింప భవిన్  
ముదమును - శాంతిని గని, హరి  
పదమునుఁ జేరుదురు పరమ భక్తులు తుదకున్

## సందేశ విశేషములు - వేదశాస్త్ర ప్రమాణములు

### 1. ప్రబోధము :-

౧. శ్లో॥ జంచూనాం నరజన్మ దుర్లభ మతః పుంస్త్యం తతో వివ్రతా  
తస్మా దైదిక కర్మ మార్గ వరతా నిర్వృత్త మస్మాత్పరమ్.... ॥

- (శతశ్లోకీ)

జంతువులలో నరజన్మ దుర్లభమైనది. అందుననూ -  
పురుషుడై పుట్టుట మరింత కష్టము. బ్రాహ్మణు డగుట ఇంకనూ  
అసాధ్యము. బ్రాహ్మణుడైననూ - దైదిక ధర్మమార్గ వరత  
గలుగుటయు, దానిపైన విద్వాంసు డగుటయు మరింత కష్టమైనవి.

౨. శ్లో॥ అయ వ్యర్థశనం నృజాం నరిహితం రాత్రౌ త దర్శం గతం  
త స్యైర్దస్య నతస్య చాత్త మవరం బాలత్వ స్పర్ధత్వయోః  
శేషం వ్యాధి వియోగ ధుఃఖ నహితం సేవాదీని క్షీయతే  
క్షిప్తే వారి తథంగ చందలతథే సౌఖ్యం కుఠః ప్రాశీనామ్ ?

-(శర్త్తిహితీ నైషాధికము - లైలాగ్య శతకము: 49)

నరుల పరమార్థబుద్ధియు నూర్పు శంభత్వరములు.  
అందులో - నగ భాగము రాత్రులు నిద్రాదులలోనే గడచిపోవు  
చున్నది. మిగిలిన నగములోనూ మరల నగ భాగము బాల్య వార్ధక్యము  
లలో వ్యర్థముగా పోవుచున్నది. ఇక శేషించిన పాద భాగమున కూడ  
కొంత రోగాది బాధలతో, శోభిత ఖంధు మిశ్రిత వియోగ భారమునను,  
మరికొంత పరదాస్య కష్టములయందును గడచిపోవును. నీటిమీద

కెరటముల వలె క్షణ భంగురములైన జీవితములలో ప్రాణులకు ను  
మొక్క దున్నది ?

౩. శ్లో॥ భవజలదీగతానాం ద్వంద్వవారాహతానాం  
సుత దుహర్ష కళత్ర త్రాణ భార్యతానామ్  
విషను విషయలోయే మజ్జతా మన్దవానాం  
భవదు శరణ మేకో విష్ణురూపో నరాణామ్ :

- ( సత్యభాగ్యాయము - ముగింపు )

సంసార సముద్రమును పొందినట్టి మానవులు - ద్వంద్వము ల,  
కాయపులచే కొట్టబడుదురు. కుమార్తె, కుమార్తెలు, భార్య  
మనుషులు మొదలగు దేహ బంధువుల నందరిని పోషించుట యు  
భారము కలిగి యుండును - ఈ సముద్రము అనేక విధము ల  
విషయములే జలముగా గలిగి యుండును. అందుచే, ఈ సముద్రము  
మునిగినవానికి - ఈ పైన చెప్పిన బాధల నన్నిటిని తొలగించి, తన,  
దరితేర్చు నాన యొకటి లభ్యము కానిదే బ్రతుకుట కష్టము గను  
అట్టివానికి సర్వ రక్షకు డగు విష్ణుచే రక్షకు డగుగాక ! విష్ణు,  
యొక్క - అంగ్రహము కలిగినచేతనుడు సంసారము నుండి తరిం  
ఆనందధామ మగు పరమ పదమును పొందగలడు. శ్రేయో - భయ  
శరణుఁ సంసార జలధిలో మునిగియే యుండును.

2 భగవంతుడు సర్వరక్షకుడు :-

౪. శ్లో॥ జ్ఞాన శక్తి నిర్లెక్కర్య వీర్యరేణం స్యశేషతః  
భగవ చ్ఛ్రుతివాద్యాని వివా పేయై ర్భూతాదిభిః  
పరమబ్రహ్మకూతస్య వాసుదేవస్య నాన్యగః ||

-( నిష్ఠా పురాణము ౪ 5-79, 80 )



క్షానము, శక్తి, బలము, విశ్వరూపము, వీర్యము, తేజము అను  
ఆరు గుణములు పరిపూర్ణముగా గలిగి, హేయ గుణములు లేనివాడు  
భగవానుడు. అట్టి భగవానుడు - పరబ్రహ్మయగు హనుదేవుడే.

౮. కం. రక్షకులు లేనివారల రక్షించెద ననుచు చక్రి రాజై యుండన్  
రక్షింపు మనుచు నొక నరు నక్షము ప్రార్థింప నేల యాత్మజ్ఞులికున్? ||

- (శ్రీ మదాంధ్ర భాగవతము : 2-22)

3. భగవంతుడు ప్రణవ స్వరూపుడు :-

౧. 'అ' ఇతి భగవతో నారాయణస్య ప్రథమావిధానమ్ || - (ఉపనిషత్తు)  
భగవంతుడైన నారాయణునకు 'అ' అని మొట్టమొదటి పేరు.

౨. "అక్షరాణాం అకారోఽస్మి" - (భగవద్గీత : 10 - 33.)  
అక్షరములలో నేను అకారవాయుడనై యున్నాను.

౩. శ్లో॥ అకారే జ్యోత్యతే విష్ణుః సర్వలోకై క నాయకః  
అకారేజ్యోత్యతే లక్ష్మీః మకారో జీవవాచకః ||  
-( బ్రహ్మ సంహిత )

'అ' కారముచే సర్వలోకనాయకుడైన విష్ణువు, 'ఉ' కారముచే  
లక్ష్మీదేవియు చెప్పబడుచున్నారు. 'మ' కారము - ఆ పరమాత్మకు  
దానభూతుడైన జీవుని నిర్దేశించును.

౪. శ్లో॥ అకారాత్ విష్ణుః - జగ దుదయ రజా వ్రళయకృత్  
మకారాత్ జీవః - త దుపకరణం వైష్ణవ మిదమ్  
ఉకారోఽనన్యార్థం నియమయతి సంబంధి మనయోః  
త్రయీసార త్రయీత్మా ప్రణవ ఇమ మర్థం సమదిశత్ ||  
-( శ్రీ వరాహర భట్టరు - అష్టశ్లోక : 1 శ్లో )

అంతర ఉత్తర మతారములు మూడును కలిసి ఓంకార మైనది. అతారము జగ చుత్పత్తి స్థితి లయములకు తారణభూతు డగు వీష్ణు ప్రసన్ను తెలియజేయును. మతారము - 'మన జ్ఞానీ' అను ధాతువు వలన బుట్టి, విష్ణు సంబంధ మైనది. ఉత్తారము జీవ పరమాత్మలకు సంబంధమును గల్గించును. మూడు అక్షరములు గల ప్రణవము - యు గ్యజా స్సామము లను మూడు వేదములకు సారభూతమైనది.

౫. ౧॥ ఓంకార స్వకలా వేదాః ఓంకార స్వకలా స్వరూః

ఓంకార స్వర్య మే వైతత్ జగత్ స్థావర జంగమమ్ ॥

— (విష్ణుకర్మోత్తరము)

పర్య వేదములు, సర్వ స్వరములు ఓంకారము నుండి ఆవిర్భవించినవి. అంత యేల ! స్థావర జంగమాత్మకమైన ఈ జగత్తు లంఠియు ఓంకారమునుండియే ఉద్భవించినది.

4. దేవతలు భగవంతునకు అవయవభూతులు :-

౧. "స ఆత్మా. అంగా న్యన్యా దేవతాః." — (తైత్తి - శిక్షావల్లి : 5-1)

ఆ పరమాత్మకు ఇతరదేవతలు అవయవ భూతులు.

౨. "మహా భాగ్యాత్ దేవతాయా ఏక ఏవ ఆత్మా బహుధా స్తూయతే.

ఏకస్య ఆత్మనః అన్యే దేవాః వ్రత్యంగాని తవంతి."

— (యాస్క- నిరుక్తము - దైవత కాండ ; 7 అధ్యాయము - 8-4-7-9.)

భగవంతుడొక్కడే. అత డనేక విధములుగా స్తుతింపబడుచున్నాడు. అట్టి పరమాత్మకు ఇతర దేవతలు వ్రత్యింగము లగుచున్నారు.

5. భక్తి ప్రపత్తులై ముక్తి సాధనములు :-

౧. "సత్వేష ముక్తి మార్గేషు తక్తి లేవ విశిష్టతే." — (నారదుడు)

ముక్తి మార్గము లన్నింటిలో - భక్తి మార్గమే విశిష్టమైనది.

౨. శ్లో॥ తత్త్వా త్వనన్యయా శక్య ఆహ మేవం విహృద్దన ।

జ్ఞాతం ద్రష్టం చ తత్త్వేన ప్రవేష్టం చ వరంవచ ;

— (తగవద్గీత : 11.45)

అర్హునా ! త్వనన్యమైన భక్తి చేరినా ఈ విశిష్టమైన తత్వం కొనుటకు, చూచుటకు, ప్రవేశించుటకు నేను వశమగుచున్నాను.

౩. శ్లో॥ త మేవ శరణం గచ్ఛ సర్వభావేన బారత ।

త శ్రుసాహ త్వరాం కాంతిం స్థానం ప్రాప్యసి శక్యరమ్ ॥

— (తగవద్గీత : 18.62)

భారతా ! నీవు సంపూర్ణముగే ఆ పరమార్థము శరణు పొందుము. ఆయన యనుగ్రహమువలన - పరమ శాంతిని, శాశ్వతమైన పరమపదమును పొందగలవు.

6. ప్రవత్తి ఫలము :-

శ్లో॥ సర్వదర్శనానాం పరత్యజ్య మా మేకాదిశరణం క్రతమ్

అహం త్వా సర్వపాపేభ్యో మోక్షయిష్యామి మానవః ॥

— (తగవద్గీత : 18-66)

వల్లాశ్రమాది సర్వ ధర్మములను విడలి, న నొక్కేళ్ళునీనే శరణు పొందుము. నేను నిన్ను పర్వ పాపములనుండి విముక్తుని కేయదును' అని శ్రీకృష్ణ భగవానుడు అర్జునునితో అభయము చెప్పెను.

## 7. తిరుమంత్రము :-

౧. "ఓ మి త్యగ్రే వ్యాహరేత్. నమ ఇతి వచ్చాత్. నారాయణాయే త్యువ  
రిష్టాత్ ఓమిత్యేకాక్షరమ్. నమ ఇతి ద్వై అక్షరే. నారాయణాయేతి  
పంచాక్షరాణి. యోహవై నారాయణస్సాష్టాక్షరం వదమ్."

— (నారాయణోపనిషత్తు - తృతీయ ఖండము)

'ఓం' అని ముందుగా పలుకవలెను. తరువాత - 'నమః'  
అనవలెను. అటు విమ్మట - 'నారాయణాయ' అని ఉచ్చరింపవలెను.  
'ఓం' అనునది ఒక అక్షరము. 'నమః' అనునది రెండక్షరములు.  
'నారాయణాయ' అనునది అయిదక్షరములు. ఈ యక్షరము లన్నియు  
గలిపి - 'నారాయణాష్టాక్షరీ' యగును.

౨. శ్లో॥ యథా సర్వేషు వేదేషు నాస్తి నారాయణా శ్చరః

తథా సర్వేషు మంత్రేషు నాస్తి చాష్టాక్షరా శ్చరః ॥

— (వృద్ధహరీత సంహిత)

సర్వ వేదములందును నారాయణునకంటె పరుడు లేనట్లే  
సర్వ మంత్రములందును అష్టాక్షరీ మహా మంత్రము కంటెను మించిన  
తే రేదియు లేదు.

## 8. తిరుమంత్ర ఫలము :-

౧. "ఓం నమో నారాయణాయేతి మంత్రోపాసకః. వై కుంభరతవనం గమిష్యతి.

— (నారాయణోపనిషత్తు - చతుర్థ ఖండము)

అష్టాక్షరీ మంత్రము నుపాసించువాడు వరము పదమునకు జోవును

౨. శం॥ అష్టాక్షరీ జపం దురు

శివర గావించు పుణ్యశీలురకు - మనో

బిష్టార్థ ఫలము లన్నియు

ముష్టిగ్రాహ్యంబు లగుచు ముందుగ నెలుచున్ ॥

( సుందరేశ్వర విలాసము - చెయ్యారు దొంగలవ్రాయ క;

9. ఆచార్య (గురు) వరణము -

- ౧ "త ద్విజ్ఞానార్థం న గుడమేవాదిగచ్ఛేత్. నవిత్వాణిః శ్రోత్రియం  
బ్రహ్మసిద్ధం. తస్మై న విద్యా మవసన్నాయ, సమ్యక్ ప్రణాంక చిత్తాయ,  
శమాద్విరాయ యేనాశరం పురుషం వేద సత్త్వం బోధావ తాం  
తర్హ్యతో బ్రహ్మ విద్యామ్ " — (శ్రుతి)

ముముక్షువు బ్రహ్మజ్ఞానమును పొందుటకై - శ్రోత్రియుడును,  
బ్రహ్మసిద్ధా గరిష్ఠుడు నగు గురువును ఆశ్రయింపవలెను. బ్రహ్మవిద్యను  
తెలిసికొనగోరు ప్రళాంభ చిత్తు డగు అట్టి శిష్యునకు - అక్షరుడైన  
పురుషు డగు పరమాత్మను గుఱించి గురువు వాస్తవమును పఠింప  
వలెను.

- ౨ శ్లో॥ ఆచార్యో వేద సంపన్నో విష్ణుభక్తో విమర్శరః  
మంత్రజ్ఞో మంత్రభక్త శ్చ సదా మంత్రాశయ శ్చరీః  
సర్వప్రదాయ సంయుక్తో బ్రహ్మవిద్యా విశారదః  
బ్రాహ్మణో వీరరాగ శ్చ క్రోధ లోభ వివర్జితః  
ఏవ మాది గుణై ర్యుక్తః ఆచార్య స్స ఉచాహృతః."

— (సామ్యోత్తరము)

ఆచార్యు డగువాడు - వేదవేత్తయై, విష్ణుభక్తుడై, మాత్సర్య  
రహితుడై, మంత్రతార్థజ్ఞానముగలవాడై, మంత్రమునందు విశ్వాసము  
గలవాడై, మంత్రానుష్ఠానపరుడై, సర్వప్రదాయము గలవాడై,  
బ్రహ్మవిద్యా విశారదుడై, బ్రాహ్మణుడై, వీరరాగుడై, క్రోధ -  
లోభ వివర్జితుడై యుండవలెను. అట్టి మహనీయుని మాత్రమే  
ఆచార్యుడుగా (గురువుగా) పరిగణింపదగును.

8. "వదిలవు టాదాయ్కుండు గలుగంగ  
నిఘవర్తంబులై లోప నడుగ శేం?" — (అన్నమాచార్యులు)

9. "గురుమణ్ణంజి కులప త్తురుమీనా కనమూర్తి  
శ్రీరామకృష్ణ యుట్టి కథకథండు  
స్మరలు వినుతి సేయ కథరూప నహినులై  
దెదసి వరమునకును చేరు వగును." — (మత్స్యే శ్రీరామాయ : పారిభట్టు)

10. పంచ సంస్కారములు :-

శ్లో ॥ శావ: పుంధ్ర శ్రథా నామ మంత్రిలో యాగ శ్చ వందమః  
అమి తే వంద సంస్కారా: పారమైహితి హేతవః ॥  
— (విష్ణులింగ సంహిత)

శంఖ చక్ర ధారణము, ధౌర్భ్యపుంధ్ర నామ ధారణము,  
మంత్రానుష్ఠానము, భగవత్ శారాధనము అనునవి పంచ సంస్కారములు,  
ఇవి విష్ణుభక్తుని లక్షణములు.

11. భగవత్కైంకర్యము :-

౧. శ్లో ॥ సర్వ కర్మా జ్యపి సదా కుర్వాణో మర్త్యపాత్రయః  
మత్త్యసాధా భజాన్మోహి జన్మభం పథ మన్యయన్మే. ॥  
— (భగవద్గీత . ౧౪ : ౨౬)

కర్మము లన్నిటిని ఎల్ల కాలము నన్నే ఆశ్రయించి చేయువాడు  
నా యనుగ్రహము వలన, సర్వ మగు పాపమును (అనగా - ప్రాచ్య  
త్రాణ నన్ను భంపూర్ణ ముగా పొందును) అని కృష్ణభగవానుని వక్కాణ

౨ శ్లో॥ మన్మథా భవ మదృశ్చి మద్యాజీ మాం సమస్కృదు  
మామే వైష్యసి సత్యంతే ప్రతిజానే ప్రియోఽసి మే ॥

— (భగవద్గీత 18.68)

నీవు నా యందు మనస్సు నుంచుము. నాకు భక్తుడవు కమ్ము.  
నన్ను పూజింపుము, నాకు సమసక్తింపుము. దానివలన నన్నే పొంద  
గలవు. నీవు నా కత్యంతము ఇష్టుడ వగుట వలన, నీ కీ సత్యమును  
ప్రతిజ్ఞా పూర్వకముగా చెప్పుచున్నాను' అని, శ్రీకృష్ణభగవానుడు  
అర్జునునకు ఉపదేశించెను.

12 హరికథా శ్రవణము - భాగవత సత్సంగము - యోగ సంప్రాప్తి .-

౧. శ్లో॥ శ్రవణం సర్వ కర్మేభ్యో వరం మన్యే తపోదన ।  
వైకుంఠస్థో యతః కృష్ణః శ్రవణాత్ యస్య లభ్యతే ॥

— (శ్రీమద్భాగవత మాహాత్మ్యములో నారదుడు)

తపోధనా ! భగవంతుని కల్యాణ గుణములను శ్రవణము  
చేయుట - అన్ని ధర్మములకంటెను శ్రేష్ఠమైనదిగా నేను తలంచు  
చున్నాను. ఏల వన, అట్టి కల్యాణగుణములగు వినుటవలన వైకుంఠము  
సందలి భగవానుని పొందవచ్చును.

౨ శ్లో॥ మచ్చిత్తా మగ్గత ప్రాణా బోధయంతః పరస్పరమ్  
కథయంత శృ మాం నిత్యం తుష్యంతి చ రమంతి చ ॥

— (భగవద్గీత : 10.9)

నాకు మనస్సును, ప్రాణమును నమర్పించినవారు - పరస్పరము బోధించు కొనుచు, ఎల్లప్పుడు నా కథలను కీర్తించుచు, సాధనావస్థ యందు సుఖమును, సాధ్యావస్థయందు ఆనందముడు అనుభవించు చున్నారు' అని కృష్ణభగవానుడు ఆనతిచ్చియున్నాడు.

- a. "జ్ఞానము జ్ఞేయము జ్ఞానగమ్యమును  
 పూని తెలియుచే యోగము  
 పొరలి జగ మనే బుద్ధి మాయపై నునిచి వరగిన  
 అంద్రియముల గెలచినదె పరమ యోగము

.... (అన్నమాచార్యులు)

13. యోగ ఫలము - భగవత్పాయుజ్యము ..

౧. గీ॥ యోగ ధర్మములు కంటెను నుత్తమంబు  
 గలుగనేరదు - ధర్మ మొక్కటియు నపున  
 రాగమం బగు పరమమన కరయ నీదియ  
 మేటి నిచ్చెన సంయమికోటి తెల్ల ॥

— (అంద్ర మహా భారతము - అనుశాసనిక పర్వము)

౨. గీ॥ వోగ సరణి మీద బుద్ధి రోసినగాని  
 పాదుకొనదు హృదయ వంకజంబు  
 స్వాంత వనరుహంబు చాంచల్య ముడిగిన  
 యపుడె యోగి సీద్ధి యగును భువిని ॥

— (హరిభట్ట - పురస్కృత పురాణము)





# నారాయణ ఆష్టాక్షరీ మంత్ర మాహాత్మ్యము

‘ న్యాయ వేదాంక విద్వాన్ ’

శ్రీమాన్ తెలికిచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు

✱

శబ్దబ్రహ్మము - పరబ్రహ్మము

“ద్యే బ్రహ్మణి వేదితవ్యే శబ్దబ్రహ్మవరం చ తత్

శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతః పరబ్రహ్మదిగచ్ఛతి.”

బ్రహ్మకు రెండు రూపములు. ఒకటి శబ్దబ్రహ్మము. రెండవది పరబ్రహ్మము. శబ్దబ్రహ్మ యందలి నిష్ఠయే పరబ్రహ్మను పొందుటకు సాధనము. అట్టి శబ్దబ్రహ్మయే మంత్ర మనబడును.

మంత్రనిధి సాధనము

కోరికను సఫల పరచ గల ప్రాకృత - అప్రాకృత శక్తుల, ‘దేవతలు’ అని వ్యవహరించుచుండుము.

ప్రతి మంత్రమునకు మంత్రానుష్ఠాన దేవతయు, త ద్వీజాక్షర ధిస్తాన దేవతలు ఉండురు. అట్టి దేవతలకు సంబంధించిన బీజాక్షరము సంపుటికరణము - సమ్మేళనము ద్వారా (మంత్రముల ద్వారా) మ ఆత్మ శక్తిని పురస్కరణము (నిర్దిత జప - తర్పణ - హోమ పుష్పాంజలి - బ్రాహ్మణ భోజనము లను శాంతి) ద్వారా ... ఆ య దేవతలను మన కనుకూరించునట్లు, మనల ననుగ్రహించునట్లు, మన యభీష్టముల నెరవేర్చునట్లు జేసికొనుటనే మంత్రనిధి యందుఁ

తాత్వికములైన శబ్దములకు కూడ ఫలసిద్ధి కలుగుటలో భేదము నగు లక్ష్యరముల యొక్కయు, శబ్దములకు యొక్కయు సంపుటికరణమే కదా కారణము ! ఏది అక్షరములు అందరికిని సమానమే. కాని, నానిని ఒక రకముగా సంపుటికరణము చేసినచో, మంచి ఫలము కలుగును, మ రొక రకముగ సంపుటికరణము చేసినచో ఆ లక్ష్యరములే విరుద్ధ ఫలమును కలిగించును. ఉదాహరణకు - 'సాక్షరాః' అనినచో విద్యార్థుల కర్థ మగును. దానినే తల్లక్రిందులుగ - 'రాక్షసాః' అనినచో, విరుద్ధమైన దుర్మార్గుల కర్థ మగును కదా !

కొంతి మందికి కొన్ని కొన్ని మంత్రములు (శ్లోద్ర దేవతలకు సంబంధించిన శ్లోద్ర మంత్రములు) ఎంత జపము చేసినను సిద్ధించదు సరి కదా - కొంత మందికి అది విరుద్ధమై బెడిసి కొట్టును. అనగా విరుద్ధమైన, అపత్కరమైన విధముగా ఫలించును. అందుచే, మంత్రోపాసకుడు మొదటనే అర్చణ చక్రము ద్వారా తన కే ముగ్రము విరుద్ధమైనదో, ఏ మంత్రము అనుకూలమైనదో, ఫలించునో - లేదో, తెలిసికొనిపలసి యున్నది. ఆ మంత్రాధిష్ఠాన దేవతా క్తులకును, తన ఆధ్యాత్మిక శక్తులకును ఐకస్మర సంబంధము జన్మాంతర మైనట్టిదియో, ఈ జన్మమున కలిగినట్టిదియో, లేక - ఉపదేశితుల ప్రభావము వలన కలలో కలిగినట్టివియో యున్ననే గాని సిద్ధి కలుగదు. కాని, మహా మంత్రములకు ఈ నియమము ఉనికిరలేదు. అనగా - అర్చణ సంబంధము లేకుండనే అందరికి అనుకూలించి ఫలించగల్గును, కాని, వానికి గూడ కొన్ని ప్రధాన నియమములను అవలంబింపవలసి యున్నది.

"మంత్రం తిద్ధేవతాయాం చ, తథా మంత్రప్రదే గురౌ"  
 త్రిషు ఖక్తి స్సదా తార్యా, సా హి వ్రతసు సాధనమ్."

మంత్రమునందును, మంత్రాధిష్ఠాన దేవతయందును, మంత్రోప  
దేశికలైన గురువునందును శ్రద్ధా భక్తి విశ్వాసము లుండవలెను.  
ఈ శ్రద్ధా - భక్తి - విశ్వాస రూపమైన ప్రేమ ఎవరికి, వేనియ ను  
ఎంతగ వీరిధముగ ఎప్పుడు ఎచ్చట ఉండఁనో, వారలకు - అంతగ  
ఆ విధముగ, ఆ యా కాలములందు, అ యా ప్రదేశములందు,  
ఆ యా మంత్రములు ఫలించును, సిద్ధి కలుగును. ఇది మంత్ర సిద్ధికి  
ప్రథమ సాధనము.

### మంత్రముల సంఖ్య

భగవత్కృతమునకు కారణభూతములై, భగవంతుని  
స్వరూప - రూప - గుణ - విభవ - విశ్వరూప - చేష్ట - శక్తులను  
ప్రకటితము చేయునట్టి, బీజాక్షరములతో గూడుకొన్నట్టి మంత్రములు  
భగవత్ స్మృతిమూలనబడును. ఇట్టి భగవత్ స్మృతిములు అసంఖ్యేయ  
ములు, అనూహ్యములు. భగవంతుని గుణములు, శక్తులు, చేష్టలు,  
అవతారములవలె, త త్రప్తిపాదకములై న భగవత్ స్మృతిములును  
అసంఖ్యేయములు.

"యతో వాచో నివర్తంతే అప్రాప్య మనసా నహ."

— (తైత్తిరీయోపనిషత్తు)

భగవంతుని గురించి వేద పురుషుడే వాక్కుతో చెప్పజాల  
డయ్యెను. మనస్సులో ఊహించజాల డయ్యెను. అందుచే, వేద  
వాక్కులు - మనస్సుతో నహః ఆ భగవత్ ద్వర్ణనము నుండి విరమించు  
కొనవలసి వచ్చెను. కనుకనే శ్రీ, రంగరాజ స్తవములో -

"ఆస్తాం తే గుణరాశివత్ గుణవరీవాహాత్మనాం జన్మానాం సంఖ్యా ...."

ఓ శ్రీరంగ నాయకా ! నీ కల్యాణ గుణములు అనంతములైనవి. అటులనే ఆ కల్యాణ గుణములను ప్రకాశింపజేయునట్టి నీ యవతార విశేషముల సంఖ్య కూడ అనంతమైనది' అని, భట్టరు వారు అభివర్ణించిరి.

శ్రీరామాయణయోగ్యాకాంక్షలో 21 వ నర్క 22 వ శ్లోకము :-

"ఐహవో నృపః కల్యాణ గుణాః పుత్రస్య నన్తి తే."

ఓ దక్షరథ మహారాజా ! నీ కుమారుడైన శ్రీ రామునకు అనంతభేద్యములైన కల్యాణ గుణములు గలవు' అని ప్రజలు వర్ణించిరి. తన యవతారములు అనంతభేద్యము అని భగవానుడే స్వయముగా తెలిసియున్నాడు.

భగవద్గీత -

"ఐహూని మే నృకీతాని జన్మాని తవ రాక్షసః ।"

తన యవతారములు అనంతభేద్యము అని భగవానుడే స్వయముగా తెలిసియున్నాడు.

భగవద్గీతే తుంక కటాక్షముచే పరావర తత్త్వ యాధాత్ముని కరతలామలకముగ తెలిసికొనిన భక్తియాపావన్న జ్ఞాన సంపన్నులగు సమ్యక్జ్ఞానులు కూడ -

"ఎజ్జిల్ తొల్ పుగళి వానవ రళనే."

— (తిరువాయ్మొళి . 3 - 3 -

సర్వేశ్వరుడు అనంతభేద్యములైన అనాది యగు గుణము కలవాడు, నిత్యసూరులకు నిర్వాహకుడు' అని సానించిరి. మరియు

"ఎన్నివయోయుమాయ్ పీఱ్ఱాయ్ ఇమైయార్ తవైదా"

— (తిరువర్చత్తము :

నీవు నిత్యసూరి నిర్వాహకుడవు. మమ్ముల నుద్ధరించు చిరుత్తమై, అనంభేయములైన అవతారము లెన్నింటినో ఎత్తితివిగదా ! ' అను భగవంతుని అవతార విశేషములను బహు భంగుల ప్రస్తుతించి యున్నారు.

### మంత్ర తారతమ్యము

ఇట్టి అనంభేయములైన భగవ స్మంత్రములు - వాని వాని స్వరూప స్వభావముల ననుసరించి రెండు తరగతులుగా విభజింప బడినవి. (1) వ్యాపక మంత్రములు. (2) అవ్యాపక మంత్రములు. భగవంతుడు సర్వవ్యాపకుడు కావున, ఆయన స్వరూప స్వభావములు సర్వవ్యాపకములే. ఇట్టి భగవంతుని సర్వ వ్యాపకమైన స్వరూప స్వభావములను ప్రతిపాదించు మంత్రములు వ్యాపకమంత్రము లన బడును. ఇవి అపరిమిత శక్తివంతులు. భగవంతుడు అప్పు డప్పుడు ఏదియో కొన్ని ప్రయోజనముల నుద్దేశించి ఆ యా ప్రయోజన నిర్వ హణమునకు పలయు కల్యాణ గుణములతో మాత్రము అవతారములు భరించి, తన గుణ చేష్టితములను ప్రదర్శించుచు, తన శక్తిని ఆవిష్కరించుచుండును. ఇట్టి పరిమితమైన భగవత్స్వరూప స్వభావములను ప్రతిపాదించు మంత్రములు అవ్యాపక మంత్రము లనబడును. ఇవి పరిమిత శక్తివంతులు. ఇట్టి పరిమిత శక్తి గల మంత్రముల కంటెను, అపరిమిత శక్తి గల మంత్రములు శ్రేష్ఠములు గదా ! రామ, కృష్ణ, నరసింహ, హయగ్రీవ, గోపాల ఇత్యాది మంత్రము లన్నియు అవ్యాపక మంత్ర వర్గములోనివి.

### వ్యాపక మంత్రములు

“తస్య యజ్ఞ రేవ శిరః.”

- (బ్రతి)

అన్ని వేదములలో శిరోభూషణమైనది యజుర్వేదము. అంః  
త్రైత్తిరీయారణ్య మను అరణ్యమున నారాయణానువాక మను.  
వృక్షమునకు పుష్పము వంటి మంత్రపుష్పమున పరిమళ భాగ ము.  
నారాయణ గాయత్రి కలదు.

"నారాయణాయ విద్మహే వాసుదేవాయ ధీమహి  
తన్నో విష్ణుః ప్రచోదయాత్."

అనునదియే ఆ గాయత్రి. ఈ నారాయణ గాయత్రిలో మూ  
మంత్రములు కూర్చబడి యున్నవి. ఒకటి - నారాయణాష్టాక్ష  
రెండవది - వాసుదేవ ద్వాదశాక్షరి. మూడవది - విష్ణు షడక్ష.

ఈ మూడు మంత్రములును వ్యాపక మంత్రము లనబడున  
ఇందలి నారాయణ మంత్రమునే అష్టాక్షరి యనియు, మూలమం  
మనియు, తిరుమంత్ర మనియు వ్యవహరింతురు.

ఈ వ్యాపక మంత్రములలోగూడ తర తమ భేదములు కలః  
ఇందు విష్ణు షడక్షరీ మంత్రము భగవంతుని వ్యాప్తిని మాత్రః  
పూర్తిగా చెప్పుచున్నది. కాని, వ్యాప్యములైన పదార్థముల  
అంతర్యామిగా నుండి వ్యాపించురీతి - వ్యాపించియుండుటకు ఘ  
మగు విశ్వాధారత్వమును, భగవంతుని కల్యాణ గుణములను చెప్పు  
లేదు. మరియు - ఈ విష్ణు శబ్దమునకు దేవతాంతరపరముగా అర్థః  
చెప్పట కవకాశ ముండుటచే, అశిష్టములు ఈ సుంత్రమును దేవతాంత  
రముగ ఉపయోగించుకొనుచున్నారు.

ఇక ద్వాదశాక్షరీ మంత్రము - వ్యాపించురీతి అంతర్యామిః  
మను తెలుపుచున్నను, వ్యాపించబడు పదార్థములకు తెలుపు

లేను. అందులకై అర్థబలముచే సిద్ధిచు 'సర్వ' శబ్దమును చేర్చు కున్నను, భగవంతుని గుణములను తెలుపు శబ్దము లేనందున, ఈ లోకమును తీర్చుటకై భగవచ్ఛబ్దమును కూడ చేర్చుకొనవలసి యున్నది. ఇంతియగాక, వ్యాప్తికి ఫల మగు భగవదాధారత్వమును చెప్పటలేదు. మరియు - ఈ వాసుదేవ శబ్దము కూడ అశిష్టలచే దేవతాంతర పరముగ ఆర్థము కల్పించి ఉపయోగింపబడుచున్నది. కావున, ఆ రెండు మంత్రములును గొప్పవే యైనను - అశిష్ట పరిగ్రహము, అపూర్తి యను దోషములు కలవి.

### అష్టాక్షరీ మంత్ర వైభవము

1) ఇక అష్టాక్షరీ యన్ననో - వీని వలె గాక, వ్యాపింపబడు ఉభయ విభూతులను, అంతర్యామిత్వ మనెడు వ్యాపింపు రీతిని, వ్యాప్తికి ఫలమైన సర్వజగదాధారత్వమును, ఉపాయోగేయత్వమును, వ్యాపకుడైతి భగవంతుని స్వరూపమును తెలుపు జ్ఞానానందానుల త్వాదలను, స్వరూపము నెఱింగిన పిమ్మట నెఱుంగ దగు జ్ఞాన శక్తి, వాత్సల్య స్వామిత్వాది కల్యాణ గుణములను కంఠ రవముతో స్పష్టముగా చెప్పచుండుటచేతను -

2) విష్ణు గాయత్రిలో ప్రాధాన్యమును సూచించుచు, ప్రథమ మందు పరింపబడుటచేతను -

3) కేవలము శ్రీయశ్వతి పరముగనే తప్ప, మరి యే దేవతా పరముగను ఇది ఎవ్వరిచేతను సమన్వయింపజాలనిది అగుటచేతను -

(4) వైదికము లగు ద్వైతాద్వైత విశిష్టాద్వైత మతావలంబు లందరిచేతను ఇది ముముక్షువులకు అత్యవశ్యకమైన మంత్రరాజముగ అనుష్ఠింపబడుటచేతను -

(5) నాలుగు వర్ణములకును, నాలుగు ఆశ్రమములకును - వయో ఖేదము, లింగభేదము లేక, ఉపదేశముగ నందుటకు అవకాశము గల దగుటచేతను -

6) ఈ మంత్రముచే దెలుపబడు శ్రీయూపతి కంటె ఈ మంత్రమే ప్రతిభావంతమైన దగుటచేతను -

7) 'నారాయణ' యని ఒకనికి పేరు పెట్టుకొని వలచిన గాని, పరిహాసించుటకు వాడిన గాని, ఊత పదముగ వాడిన గాని, దీనిచే నొకనిని అవమానపరచుటకు వాడిన గాని, ఏ విధముగ దీని నను సంధించినను - నమస్త పాపములను నశింపజేయు నని భాగవత - విష్ణు పురాణాది ప్రబంధముల యందు ప్రతిపాదించబడుటచేతను -

"నలందరుం శెల్వం తం దిడుం అడియార్ నదు తుయరాయిన వెల్లాం  
నలందరుం శెయ్యం సీళ్ విగుంబరుకుం ఆరుకొడు పెరునిరి మళిక్కుమ్  
నలందరుం మత్తుం తందిడుం పెత్తరాయనుమాయ్ ఇనం శెయ్యం  
నలందరుం కొల్లెనాన్ కండుకొండేన్ నారాయణావెన్నుం నామమ్."

— (పెరియ తిరుమొళి : 1 - 1 - 9.)

8) నారాయణాష్టక్షరీ మంత్రము మంచి కులము నిచ్చును. సీరి సంవత్సర నిచ్చును. భగవద్దాసుల నమస్త దుఃఖములను సమా లముగ నశింపజేయును. పరమాకాశ రూపమైన పరమ పదము నిచ్చును. పరమ దయతో భగవ దంతరంగ కైంకర్య స్థానమును ప్రసాదించును. తమిన్ గాక, తమ ఆశ్రితులను గూడ రక్షింపజేయ గల శక్తి నిచ్చును. మనకు తెలియని శ్రేయస్సుల నెన్నింటినో సమ



కూర్చును. కన్నతల్లియై, స్వప్నరూప జ్ఞానాపిర్యానమును కలిగించును. ఇట్టి ఆశందమును కీటాక్షింపు 'నారాయణ' అను భగవన్నామాత్యక్త మగు మంత్రమును నేను తెలిసికొంటిని' అని తిరుమంగై యాళ్లరుని అనుసంధించినటలు, ఈ నారాయణాష్టాక్షరీ మంత్రము సమస్తమును ప్రసాదించున దగుటచేతను -

"ఓమి త్యగ్రే వ్యాహరేత్ । నమ ఇతి వ్యాచత్ ।  
నారాయణాయే త్యుపరిష్ఠాత్ । ఓమి త్యేకాక్షరం ।  
నమ ఇతి ద్వే అక్షరే । నారాయ యేతి పంచాక్షరాజి ।  
ఏత ద్వై నారాయణస్యాష్టాక్షరం పదమ్ ॥"

- (అధర్వశిరోవనితప్ర.)

(9) మొదట ప్రణామమును, పిమ్మట 'సమః' పదమును, అటు పిమ్మట 'నారాయణాయ' అనుపదమును పలుకవలెను. ప్రణావము ఒక అక్షరము, సమః ఏదము రెండు అక్షరములు, నారాయణాయ పదము అయిదక్షరములు. ఇటుల మొత్తము ఈ మంత్రము ఎనిమిది అక్షరములు గలది. దీనికి సర్వవేద సారమును సర్వ వేద సంగ్రహమును, సర్వ వేదాద్యంతోఁబ్బారితమును అయిన ప్రణవము అంగియై, శిరోభూతమై, సాంతమై యుండుటచేతను -

(10) ఈ మంత్రమున ప్రణవమే ప్రధానమైన భాగము. ఇదియే మంత్రసారము. మిగిలిన భాగములు దీని వివరణ రూపములై యున్నందున, ఇది ఇతర నిరపేక్షమైన సిద్ధి మంత్రమై యుండుట చేతను -

"ఐహ లోకక మైశ్వర్యం స్వర్గాద్యం పార లోకకమ్  
తైవల్యం భగవంతం చ మంత్రోఽయం సాధయన్యతి."

(11) పశువులు - పుత్రులు, పాడి - పంట, ధనము - ధాన్యము భార్య - బిడ్డలు, ఆయువు - ఆరోగ్యము, సిరి - సంపత్తు ఇత్యాదివిషయములను, పారలౌకికమైనవిగాని ఉండునట్టి సమస్తైశ్వర్యములను ఆర్తిప్రాప్తి యావమైన తై నల్యమును, పరమ పురుషార్థమైన భగవంతుని సుఖమును కావలె నని కోరినవారికి జపహోమాదుల ద్వారా తా; స్వయముగా పాధనమై నిలచి, ఆ యా పురుషార్థములను సమకూర్చు దగుటచేతను -

12) కర్మిష్టులు తనను జప హోమాదుల ద్వారా సహాయము వలన దీసికొన్నచో, ఆ యా కర్మలకు విరుద్ధము లగు పాపము నన్నింటిని నశింపజేసి, వానిని నిర్విఘ్నముగ - సుఖముగ నిర్వహింపజేసి, వాని వాని ఫలితములను సమకూర్చునట్టి దగుటచేతను -

13) జ్ఞానయోగావలంబులు తనను సహాయముగ దీసికొన్నచో జ్ఞాన సిద్ధి ఆటంక భూతము లగు పాపములను నివర్తింపజేసి, తత్కర్మముగ సమగ్రముగ సమకూర్చునట్టి దగుటచేతను -

14) భక్తియోగ నిష్ఠులు తనను సహాయముగ గొనినచో భక్తియోగము ఫలించుటకు విఘ్నకరములైన పాపముల నన్నింట నశింపజేసి, ఆ భక్తిని వృద్ధి పరచి, తత్ఫలమును సుష్టగ సమకూర నట్టి దగుటచేతను -

(15) సుశక్తము, స్వరూపానురాగము అగునట్టి ప్రవర్తియో నిష్ఠులు తనను స్వీకరించినచో - వారలకు స్వస్వరూప జ్ఞానము అతి విశిష్టముగ అర్థాగుసంధానము ద్వారా కాలక్షేపమున హేతువై,

“ఎన క్కెన్ఱం తేనుం పాలుం అముదనూయ తిరుమాల్ తిరునామమ్”

- ( పెరియ తిరుమొళి : 6-10-6. )

ఆ శ్రీయశస్తి యొక్క అష్టాక్షరరూప మగు తిరునామమే నా కేష్వటికిని భోగ్యము’ అని తిరుమంత్రై యాశ్వారులు సాయించినటుల, న్వయం భోగ్యమై, కాలక్షేన కారణమై యుండున దగుటచేతను -

16) హారీత స్మృతి యందు చెప్పబడినటుల - నమస్తే వేదములు, ఇతిహాసములు, పురాణములు, వేద వేదాంగ పారంగతులైన మహాత్ములు, మునులును సారాంశమగ తెలుపునట్టి అర్థపంచక మనబడు (1) పొందబడునట్టి పరమాత్మను గురించిన జ్ఞానము, (2) పొందినట్టి జీవుని గురించిన జ్ఞానము, (3) పరమాత్మను పొందుటకు సాధనమును గురించిన జ్ఞానము, (4) తత్త్వాదీతై ఫలమును గూర్చిన జ్ఞానము, (5) అందులకు విరోధులైనవానిని గురించిన జ్ఞానము అను ఈ యైదు జ్ఞానములను నులభముగా తెలుపున దగుటచేతను -

17) ఇది తనను అనుసంధించువారలకు ఆ జన్మమునందే భగవత్ప్రసత్వాపత్తి రూప జన్మాంతరమును కలిగించున దగుటచేతను -

“యత్రాక్షర సంసిద్ధో మహాభాగో మహీయతే  
న తత్ర సందరిష్ఠంతి వ్యాధి దుర్బిక్ష తస్కరాః.”

18) అష్టాక్షరీ మంత్రము సిద్ధిమాత్రముచే - వ్యాధులు గాని, ఆధ్యాత్మిక - ఆధిదైవిక - ఆధిభౌతిక బాధలు గాని, కరువు కాటకములు గాని, అలిష్టప్తి - అనావృష్టులు గాని ఏమియు ఉండజాలవు’ అని తెలుపబడియుండుటచేతను

10) మహాసిద్ధమంత్ర మగుటచే, సిద్ధారి చక్రాదులు గాని, అగ్నికానులు గాని, చూడ నవసరము లేక, అందరకు ఆధికారికమై యుండుట యను మాహాత్మ్యము కలిగిన మంత్రరాజు మగుట చేతను -

20) మహా మంత్రమునకు ముఖ్య లక్షణమైన శబ్దశక్తి, అర్థశక్తి, విశేషశక్తి అను మూడు శక్తులను సంపూర్ణముగా కలిగి యుండిన దగుటచేతను -

21) ప్రాకృతిక బంధముల నన్నింటిని పూర్తిగా నశింపజేసి, పునరావృత్తి రహితమైన నిత్య నిరతిశయ నిరవచ్ఛిన్న ఆనంద రూప మైన భగవద్భాగవత కైంకర్యరూప శుద్ధ మోక్షమును ప్రసాదించు మంత్ర మగుటచేతను -

22) మంత్ర మగుటచే, సాధన రూపమైన దగుట - స్మరింప బడు పరమాత్మ అత్యంత ప్రీయతము దగుటచే, తానును అత్యంత ప్రీయతమై సాధ్యరూప మగుట, నహజముగనే భోగ్యమైన దగుట మొదలగు వై లక్షణములు గల దగుటచేతను -

23) మంత్రము లన్నింటి కంటెను ఈ యష్టాక్షరీ మంత్ర మొక్కటయే సర్వశ్రేష్ఠమైనదై, దీనికి మించిన ప్రభావము కలది గాని, దీనిని మించిన శక్తి మంతమైనది గాని, దీనికి మించిన వైభవము కలది గాని, ఉత్తరకమైనది గాని వే రొకటి లేకుండుట చేతను -

24) ఇంత గొప్పది గనుకనే ఇది వేదములు, ఋషులు, ఆశ్వా రులు, ఆచార్యులు మొదలగు వారితో మిక్కిలి ఆదరింపబడుచుండుట చేతను

ఈ యష్టాక్షరీ మంత్రమే అందరికును ఉపదేశార్హమైనది, అందరకును ఆచరింపదగినది, అన్ని యాపత్తులను పోగొట్టినది, విశ్వ

కల్యాణమును పమకూర్చునది. తరించ నెంచువారి కీ మంత్రమును మించినది వే రొకటి లేనే లేను. ఇది ముహూర్తానికిని నత్యము.

### అష్టాక్షరీ మంత్ర వైశిష్ట్యము

పరమ కారుణికుడైన పరమాత్మ - ఇట్టి సుహృత్తర శుంభ్ర రాజమును భూలోకమున ప్రవర్తింపజేసగోరినవాడై, ధర్మప్రజానతి - మూర్తిజీవి అను వారలకు భారత దేశములో, ఉత్తర ప్రాంత మందలి హిమవ త్పర్వతమున గల బదరికాశ్రమములో - శిష్యాచార్య రూపమున సర నారాయణులై యవతరించి, ఈ మంత్రమును ఈ భూలోకమున ప్రకాశింపజేసెను.

శ్రియఃపతి లోకములో శిష్యాచార్యానుష్ఠానములను తెలుపు టకై. తానే నారాయణ ఋషి. రూపమున గురుప్రగను, తానే నరుని రూపమున శిష్యుడుగను అవతరించి, ఈ మంత్రమును ఉపదేశ రూప మున వెల్లడి పరచెను. పురశ్చరణ సిద్ధులకై ఈ చేతనలు ప్రయ త్నించి ప్రయాసపడ నవసరము లేకయే - ఆయనయే ఈనాటి పరకు ఘావర రూపమున నుండి, నారాయణాష్టాక్షరీని జపించుచున్నాడు. ఇట్టి అనాది సిద్ధమైన - పరమ పవిత్రమైనది అష్టాక్షరీ మంత్ర రాజము.

### ముగింపు

కల్ప కల్పాంతరముల నుండియు పర్వత రూపముతో - మనకై నారాయణాష్టాక్షరీ మంత్రమును, తస్మంతాధిష్ఠానభూతుడు -

మంత్రవాచ్యుడు - మంత్రాచార్యుడు - మంత్రార్థానుష్ఠాతయు  
 నారాయణుడే స్వయముగా జపించుచు, తచ్చక్తిని మనకు ప్రసాది-  
 చుండుటచే, ఈ మంత్రమును విధ్యుక్తముగ, గురూపదేశము  
 పొందిన భక్తప్రపన్నులు దీని సిద్ధిని స్వయముగా పొందగలరు.  
 భగవద్భక్తియే ఈ భక్త ప్రపన్నులకు పితౄర్హితమై సంక్రమి-  
 చున్నది. కనుకనే ఈ మంత్రము యోగ్యులగు గురువుల వద్ద  
 పర్యాయము ఉపదేశమును పొందిన చాలు నని పెద్దలు శాసించిరి



# పు రు ష కా ర ము

' కవి కళిల - విద్యత్కువి - కావ్య కళానిధి '

శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు



శ్రీ రామానుజ చూనిచంద్రుడు, దయా సింధుండు, సద్బంధుడున్  
శ్రీరంగేశ పదారవిందయుగళి చింతామృతాస్వాదనో  
దారుడై ప్రియశిష్య సంఘము నితాంత ప్రీతి నేవింకగా  
శ్రీరంగమ్మన నిత్య వాసముగ వేంచేసెన్ జగద్వంశ్యుడై

ముంగిటి పెన్నిధి, కొంగుం  
బంగారము, పెరటికల్ప పాదప మగు శ్రీ  
రంగని నేవించు సదా  
నంగతి యతిరాజు భక్తి సంభావితుడై.

మాయాప్రమేయ విధేయ చేతన గణో  
ద్ధారక శేషావతారమూర్తి  
కాంతా శిరోమణి కాంతిమతీ గర్భ  
కమసీయ శుక్తిముక్తాఫలమ్ము  
కాశ్మీర తారదా కలిత శ్రీభాష్యకా  
రాభిద వర విరుదాంచితండు  
ద్రావిడవేద దివ్య ప్రబంధార్థ ప్ర  
చార సమాహిత ధీరవరుడు

గురువు నాజ్ఞ మిరి తిరుమంత్రరాజము  
విశ్వజనుల కెల్ల వెల్లడించి  
వాసిగను పరమ కృపానిధి రామాను  
జార్యవర్యు లోక మభినుతించు.

మేలిమి బంగారు మిసిమి వన్నెల తోడ  
మిసమిసలాడు నెమ్మేను వెలయ  
పగడంబు డంబుతో జగడంబు గావించు  
మోవిపై చిరునవ్వు మొలక మోగ  
విన్నూని మొలికించు కన్నుదామరలలో  
కరుణా మరందము గడలుకొనగ  
శారద చంద్రికా చ్ఛాయలు మీగు నుం  
దరము లా ఊర్వపుండ్రములు దనర  
విమల కాషాయ పరిధాన వేష మెనగ  
పిష్టమత నమున్నతిని తెల్పెడు నవంగ  
దండీగా వెలుగొందు త్రిదండ మొప్ప  
అలరుచుండు శ్రీరామానుజార్యభాషి

దురిత భరిత సంసార సాగర నిమగ్న  
చేతనుల నుద్ధరించి రక్షించు కొరకు  
వెలయ రామానుజార్యులు విష్ణుమతము  
నుర్వి వ్యాపింప జేయగా నుద్యమించె.

అవలీలన్ నవ లీలగా, పొలుపుగా ఆనెతు శీతావలం  
బవనిన్ పర్యటనం బొనర్చుచు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వై  
భవమున్ సర్వ దిగంతరాశములలో వ్యాపింపగా జేసి ధీ  
గ నర్యో స్తుతిపాత్రుడై వెలిగె శ్రీరామానుజార్యుం డొగిన్



అల శ్రీ కూర్మమ్మును, మం  
గళగిరి మొదలైన పుణ్యకలిత శ్మేత  
ముల విష్ణుమతము నీతి సం  
ధిల నిలుపుచు - ఉడయవరులు తిరుమల జేరన్,

శ్రీ వరాహుని జేరి దర్శించి, కొలిచి  
నిదకు వేంకటేశ్వరుని కోపెలట నేగి  
పరమభక్తి దైవార ముమ్మొలు ప్రదక్షి  
ణించి యతిపతి - స్వామి సన్నిధిని జేరె.

భవన మోహన సుందరమూర్తి యైన  
వేంకటాచల విభుని నేవించి, తనువు  
పులకరింపగ, కన్నుల మోద బాష్ప  
జలము జాల్మొన నీ రీతి సన్నుతించె.

వైకుంఠ మందిరాలోకనోత్సవమును  
మలచు నీ దర్శన విలసనమ్ము  
పునుగు, జివ్వాది, కర్పూరమ్ము, కస్తూరి  
వాసించు నీ తీర్థ వైభవమ్ము  
కమ్మని నేతితో కల్పింపబడి, గుమ  
గుమ లాడు నీ ప్రసాద మహిమమ్ము  
తులసీ ప్రసూన మంజుల భవ త్పాదాబ్జ  
దీపిత మగు శశకోప గరిమ

ప్రస్తుతింపగ వళమె యెవ్వారికైన  
తలప కలియుగ ప్రత్యక్ష పైన మీపు  
శ్రీనివాస ! దయావాస ! చిద్విలాస !  
పంకజాప్త ప్రకాశ ! శ్రీ వేంకటేశ !

నీ కల్యాణ గుణామృతానుభవమున్, నీ నామ సుధ్యాసమున్  
 నీ శారద్య కటాక్ష వీక్షణములున్, నీ దివ్య నందర్యస  
 శ్రీ కై వల్యపద ప్రదమ్ములు ధరిత్రిన్ మానవ శ్రేణికిన్  
 వ్యాకోచాంబుజనేత్ర ! శేషగిరివాసా ! వేంకటేశ ప్రభా !

ఎంత చూచినను గానీ తన్వి తీరదు  
 నీ మూర్తి సౌందర్య మే మనందు ?  
 ఎంత వర్ణించిన తృప్తి చేకూరదు  
 నీ మహా వైభవ మే మనందు ?  
 ఎంత పాడిన రుచియే తగ్గబోదు నీ  
 నామ మాధుర్యమే నే మనందు !  
 ఎంత శోధించిన అంతమే కనరాదు  
 నీ మహిమోన్నతి నే మనందు ?  
 ఎంత మునిగిన గ్రాని రవ్వంత యేని  
 లోతు కనరాదు, కొలతకు లోనుకాదు  
 స్వామి ! నీ దయా గాంభీర్య మే మనందు ?  
 వంకజాప్త ప్రకాశ ! శ్రీ వేంకటేశ

రత్నసానువులతో రంజిల్లు హేమాద్రి  
 డంబు మించిన కిరీటంబు వరల  
 చంద్ర సూర్య యుగంబు చందాన పొందుగా  
 కాంతిల్లు శంఖ చక్రములు మెరియ  
 గురు శుక్రీ నక్షత్ర గరిమను సూరిపించు  
 నాదోంపు వజ్ర కుండలము లొప్ప  
 తొలి సంజ పసిడి నిగ్గులను సిగ్గిల జేయు  
 జలతారు పట్టు దువ్వలువ నెలయ

మేలుగా కన్నులకు మిమ్ముమిట్లు గొలిపి  
దివ్యతేజో విరాజిత నవ్య మగుచు  
అలరు నీ రూపు దర్శించి పులకరింతు  
కుంకజాప్త ప్రకాశ ! శ్రీ వేంకటేశ !

ఈ విధమున వేంకటేశుని నేమిచి  
వినుతి చేసి, ధన్యతను భజించి  
నిండు మదిని ఏడుకొండలు దిగి వచ్చి  
భాష్యకారులు తిరుపతికి చేరె.

మంగాపురమున అలమే  
ల్మంగను నేమిచి, మోద మానవమున ను  
బొంగుచు రామానుజముని  
పుంగవు డేలెంచె మఱల ముగి తిరుపతికిన్

పుడమి పులకింపగా శ్రీ  
ఉడయవరులు పెడలు వీధి నోనరిలి జనం  
బడుగడుగున కేల్చొడుపు  
ముడుపులు చెల్లెంతు భక్తి పొంపిరివోవన్

ఈ విధి యతివతి ఆ యా  
దైవత మూర్తులను నేత్ర తర్పణము సం  
నేమిచి వచ్చి మరమున  
వే విధముల జోధ నేయు వేదార్థములన్

మిని రామానుజులు సుధా  
ఘనోక్తి దివ్య ప్రబంధ కాలక్షేపం  
బొనరించుచున్ కతివయ  
దీనములు నివసించె దిగువ తిరుపతిలోనన్.

సమ్మాళువారువారు సంధానించు 'తిరువాయి  
 మొళి' మహాధర్ముల పోహణించి  
 తిరుమంగయాళ్వారు తెలివినట్టి 'పెరియ  
 తిరుమొళి' విషయముల్ పరిగణించి  
 పెరియాళ్వారు చెప్పిన సరాళపు 'తిరు  
 ప్పల్లాండు' విభవమ్ము పరిధవించి  
 ఆండాళు తల్లి సమాలాపించిన 'తిరు  
 ప్పావు' మాధుర్యమ్ము వ్రస్తనింది

ఇతిరులైన ఆళ్వార్లు సాయించినట్టి  
 అతుల దివ్య ప్రబంధముల నవధరించి  
 యతికుశేంద్రుడు రామానుజార్యచారి  
 ప్రవచనము నేయు పరమ భాగవత గోష్ఠి.

అ గురువర్యుం డట ద్రవి  
 డాగమ తత మహిత పరహితార్థంబులు వా  
 గంభీరత దెలుపుచు  
 భాగవతోత్తముల గోష్ఠి బరగుచునుండన్.

నిందు మనసున్న 'తొండుూరు కొండ' యనెడు  
 గొల్ల వెలది ప్రతిదినము కొల్లలుగను  
 పాలు, పెరుగు లమ్మచును జీవనము గడపు,  
 వేలుపులను, పెద్దలను నేవించుచుండు.

తిరుపతి పురమున నిరతము  
 పెరుగును, పాలును, నవకపు వెన్నయు వేడ్కన్  
 పరస మగు వెలకు నమ్ముచు  
 తిరుగును ఆ గొల్ల వెలది తేటవతోడన్.

చిక్క-సగు పాలు, మోగడ జడ్డు గలుగు  
పెరుగు, వెన్నయు ఆ గొల్లవెలది మిన్న  
బత్తి తళుకొత్త భాగవతోత్తములకు  
నిత్య మర్పించు మోదము నెరయచుండ.

ప్రతిదినము గోపభామిని  
యతిరాజు వదించు పారమార్థిక సూక్తుల  
శ్రుతిపేయముగా వినుచున్  
మతి మోక్షేచ్ఛా మహానమాదృతి నొందెన్.

బాగుగ భగవత్సేవయు  
భాగవతోత్తముల నేవ పచరించుట న  
ద్యోగమును యతిరాజుల  
వాగమృతము గ్రోలి గొల్ల పడతుక మురిసెన్.

అనదృశ్యమైన పూర్వపుణ్యము కతన  
తెరలి గోపవనిత గుండె పొరలలోన  
బీజముగ, సాజముగను, అవ్యాజముగను  
నాటుకొన్న మోక్షేచ్ఛ తనాడు అంకు  
రించి, చిగురించి పూచి, పరిమళించె.

ఒకనాడు భాష్యకారులు  
ప్రకటిత వాత్సల్య రేఖ భాసిల్లగ గో  
పితో నిట్లనియెను ఓ  
కపితో మృదుమధుర వాక్య విన్యాసమునన్.

నీ నయ వినయములు, మఱి  
నీ నిర్మల భక్తి భావనిష్ఠా గరిమల్  
మానసమున కెంతేనియు

ఆనందము గూర్చెనమ్మ! ఆభీర సతీ!

నీ మదిలో గల కోరిక  
ఏమో యెఱిగించి తేని యేమటకను నీ  
కామితమును దీర్చెదము నీ  
శేమా లేము వలను నంశయింతుగ తల్లీ !

అశుటయు శ్రీ రామానుజ  
మునినూరికి భక్తి విషయములతో గోపాం  
గన మ్రొక్కుచు లేద్గురువరు  
ఏనుఠించెను మదిని కోర్కె వినిపించె నిటుల్.

శ్రీ రామానుజ ! శేకవార్య తనయా ! శేషాంశసంభూత ! సం  
సారోద్ధాగక ' కష్టవారక ! లనత్ పాలభ్య సాశీల్య సం  
భాగా ' భారతదేశ పూజ్యచరితా ' మాన్యగ్రణీ ! దీన మం  
చారా ' సూరిచకోర కార్తికీకచంద్రా ! భాష్యకారప్రభూ !

యతిరాజా ! మార్తండ  
ప్రతితేజా ! చేతనోద్ధరణ కార్యసమా  
దృతనైజా ! శ్రీతజన దై  
వతిభూజా ! మీ పదములు భావించు మడిన్.

భవ్యమార్గ విహీన సావండ విమత ప  
ర్వత ఖండనోద్ధండ వక్షదండ !  
సూర్యార చార్యాక మర్గర్వ గహన, ద  
హన మహాభీల దావాగ్ని కీల !

శుద్ధభావ విరుద్ధ పౌద్ధమత భ్వాంత  
నెందోహ వారణ చండకిరణ !

పండితమృస్య వితండ వాదస్ఫూర  
దాగణ భావ కుతారధార !

సంగతాజ్ఞాన జ్ఞాన భుజంగ గర్వ  
భంగ చణ విహంగాధీశ ! మంగళాంగ !  
సరన దరహాస ! శ్రీరంగపుర నివాస !  
రవి సద్భక్తేశ ! శ్రీ యతిరాజరాజ !  
కరుణాభరణ ! తత సం  
సరణాంబుధి తరణ ! కలుషచయ సంహరణ !  
తరుణాంబుజ నిభములు మీ  
చరణాంబులు మాకు దిక్కు జయ యతిరాజా !

మీ కైంకర్యమే మాకు జీవనము స్వామీ ! మీ శృపాలోకన  
ప్రాకట్యమ్ము సదాశ్రితావసము దేవా ! మీదునామ స్మృతి  
ప్రాకామ్యమ్ము నితాంత పావనమునై భాసిల్లు రామానుజా  
ర్యా ! కల్యాణ గుణాంబురాశి ! యతిరాజా ! భాష్యకారప్రభు !  
మాయకు లోనుగా బ్రతుకు మానవకోటిని ఉద్ధరించి ని  
శ్చేయసహా కవంబునకు తేర్చగ దీక్ష వహించు మించుగా  
వేయి ముఖాలతో విమల విష్ణు మతంబును వజ్రలేఖన  
ప్రాయముగా, అశేయముగ్గవ్యాప్తి నొనర్చిన దేశికాగ్రగణి !

వెడగు సంసారపు మడుగు నింకించు మీ  
యదుగులు కన్నుల కద్దుకొందు  
గోము చూపించుచు పోముని బోలుకొమ్మ  
మోము సొంపును మసంబున స్మరింతు  
చిలువ లాచరించుచు చెలువారు మీ కావి  
వలువ వన్నెకు సమస్సులు పొనర్తు  
వేండ్రమ్ము మాతగా తీండించు మీయూర్ధ్వ  
పుండ్రసౌభాగ్య విహూర్తి దలతు

తెరిగెను మోవిపై తలకించు మీను  
మొలక నప్పులు కలవులో నిలుపుకొంచు  
దివ్య సాంకర్య భుర్యమై లేచిరిల్లు  
మీ న్వరూపము నేమితు మేల్మి బల్లి  
భాగవత చిత్తకోర ! శ్రీ భాష్యకార !  
ఉడయవరులు మమ్ము నొడయడై పాలించ  
భాష్యకారు లొసగు పరమ పదము  
ఎల్ల శ్రితుల మీరు పెంజెరుమానారు  
లక్ష్యకారుల బుధయ లక్షణండు.

కారుణి కాన్త్రగణ్య ! కలికల్మష దీపశరణ్య ! ఘోర నం  
సార వయోధిలో మునిగి చాలగ నేను తపించి పోయితిన్  
నారక పక్షి కీలములు నన్ను దగించక యుండ మోక్షు అ  
క్షి రచితానుభూతి కలిమిన్ కలిగించుము దాసురాలికిన్.

రీలా నిత్యవిభూతి నాయకులు మీరే యంచు భావించియున్  
వాలాయులుగ మీ పదాబ్జ యుగళిన్ స్రావించితిన్ గొల్లంబు  
గొలిన్, నుంతయు తెల్వి లేని యొక మూఢాత్మన్ భవవత్ సత్త్వం  
శ్రీ అధంబు ఘడించి మోక్ష పదవి క్రితిన్ ప్రసాదింపుమా !

భక్తియున్, ప్రవత్తి, పరమపదాకాంక్ష  
ముమ్మరింప, వినయ మిమ్ముకొనగ  
విన్నవించు గొల్ల వెలదిని గమగొని  
భాష్యకారగురుడు పలికె నిట్లు,

ఎలము ఘటిల్లె గోపసుదతీ ! తిరమైన ముముక్షు నీ మదిన్  
కలుగుట, మోక్ష మిమ్ము అధికారము వేంకటకైల భర్తకున్  
కలదు సుమీ ! యభార్థ ముగ, శౌలన నీ విపు డేగి, కేంకటా  
నలమున శ్రీనివాసు పదనన్నిధిలోన ప్రవత్తి నేయుమా !



అరమత లేని భక్తి వయివార నతించెడు నీ కవశ్యమున్  
 పతనపతనం బొసంగు మని పత్ర మొకండును వ్రాసి యిత్తలి శ్రీ  
 హరి పదపద్య మంచున నమర్పణ చేయుము భక్తురాల! ఆ  
 వరదుడు నీ మనోరథము పారక దీర్చును గోపభామిని !

భక్తి నంపన్నురా లగు వ్రజ తనితకు  
 శ్రేయముగ మోక్షమును కృత నేయు మనుచు  
 భాష్యకార దేశికముణి పత్ర మొకటి  
 వ్రాసి యిచ్చెను వేంకటేశ్వరుని పేర.

శ్రీ వేంకటాచలాధీ  
 శా! వానప ముఖ్య దేవతార్చితభరణా !  
 పావన నామ! రమేశా !  
 నా విన్నప మాలకించు నతఃపథ భరణా !

కల్ల కపటము తెలుగని గొల్ల పడతి  
 భక్తురాలు సంసార విరక్తురాలు  
 పరమపద కాంక్షతోడ నీ పత్రము గొని  
 వచ్చె మీ సన్నిధికి - చూచవలయు కరుణ.

నీ మహిమ భజించుచు, నీ  
 నామమ్ము స్మరించుచును, అనారతమును ని  
 శ్నే మది నమ్మి నగోపిక  
 కామితమును దీర్పవలయు కరుణావార్ధి !

అని వ్రాసి లేఖ గోపం  
 గన కిచ్చిన నామ భాష్యకార గురులకున్  
 విసయమున మ్రొక్కి పత్రము  
 గొని వేగమె చేరె నేడుకొండల పైకిన్

ఉడయవరులు కూరిమిమీర నొనగినట్టి  
 పత్రమును దివ్య సందేశ భాషితమును  
 వేంకటేశు నన్నిధి సమర్పించి, భక్తి  
 తీవరింప గోపిక వినుతించె నిట్లు.

స్వామీ ! వేంకట శైలనాథ ! కరుణా పారీణ ! కుడ్యేశ ! సు  
 తామోద తిరళార్చితా ! వరద ! శ్రీ రామానుజార్చ్య ప్రసా  
 దానాదాంతిత పత్రికన్ గొని, త్వదీయాభ్యర్థమున్ జేరి నీ  
 నామ ధ్యామై ప్రాణమై నిలచితిన్, నన్నున్ కటాక్షింపవే !

భక్త జనులకు ఆనంద భాగ్య మొసగు  
 యుగ యుగముల అక్షయ కళాశ్రీతి నీవు  
 తరతరముల విక్షేప ధనము నీవు  
 వేంకటేశ్వర ! వై భవోపేక్షులయ !

స్థిరభుతి విశ్వదేశికుడు శ్రీ యతిరాజు లోనంగు కత్రమున్  
 పరిమ కృపానుభార్గ్యకలనా పరిలార్జ కటాక్ష విక్షతో  
 రసి ముముక్షుతాకలితజై చనుదెంచిన దాసురాలికిన్  
 రిజుపదం లోనంగ వలె ప్రాభవ బంధుర ! వేంకటేశ్వరా !

అను ప్రజాంగుని ప్రార్థన మాలికించి  
 ఉడయవరుల విన్నవమున కుత్సహించి,  
 కృప తలిర్చుగ శ్రీ వేంకటేశ్వరుండు  
 పూనుకొనె భక్తురాలికి మోక్ష మీయ.

ఏడుకొండలవాడు తోరేడు జగము  
 లేలువాడైన శ్రీ వేంకటేశ్వరుండు  
 భక్తవరదుండు, ఆశ్రిత వత్సిలుండు  
 పరమతద మిచ్చె నా గొల్ల పడితి కప్పుడు.

భక్తురాలు గోపసతికి పరమపదము  
 వేంకటేశునిచేత నిప్పించి మిగుల  
 పురుషకారం బొనర్చిన పూజ్యులైన  
 ఉడయవరుల దయాగుణ ముగడింతు.

రామానుజార్య దివ్య  
 జ్ఞా మహిమము సర్వకాల సర్వ దేశల ను  
 ద్దామపరాక్రమకలితం  
 బై మహి ష్ఠిలుగాత ! భాసుర మగుచున్ !



# శ్రీమద్రామానుజులు - ఆస్తిక తత్త్వము

'శకావప్తార్థ - భారత రత్న'

డాక్టర్ : సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్, ఎం. ఏ. యల్. టి.



## ఆరంభ వాక్యము

తత్త్వ శాస్త్రములకు మూలములు మానవుని జీవితావస్థ, ముఖ్యముగా గలవు. మానవుని జన్మ సహజము అగు మూల కాంక్షలు : మర్థింపక, సుఖములో నిగూఢ తత్త్వమును వ్యక్తీకరింపని దే తత్త్వమును జనాంగీకారము నందజాలదు. మన దుర్గతా దుఃఖములకు - ఉపశాంతి మొనంగజాలని తత్త్వశాస్త్రజ్ఞుల భావ కలకలు - కేవల శేముషీ వినోదము లగునేకాని, నిశ్చయ విజ్ఞాన హేతువు కా జాలవు. నిర్మలము, నిర్వికారము నగు శంకరాచార్యుల నిర్గుప్రహము - ఎట్టి కర్తృత్వ ప్రభావములు లేని దగుటచే, మన జ్యోతిష భావము నుదయింపజేయును. తనను గూర్చి చూపరులు చేయ ప్రశంస నెఱుంగజాలని టాక్ మహల్ వలె, శంకరాచార్యుల నిర్గుప్రహము, త దారాధకుల భయ రాగములకు ఉదాసీనత వహించును. మరె లక్ష్యమే తత్త్వ అక్షయ మనియు, దేవు నెఱుంగు నత్యము నెఱుంగుట యని తలచువారికి - శంకరాచార్యుల భాసము ఒక పాండిత్య బలముతోఁగూడిన తప్పనకు పూర్ణోదాహరణము వ గోచరించును. అది సహజ మానవ ప్రకృతి విరుద్ధ మగుటయే గాని, అది బుద్ధిఁ గూడ అట్లే తోచును. ప్రపంచ మొక మిథాన్యతము, పరమేశ్వరుఁడు స్వీయ అతిశయ కాంతితే అంధీభూతుడై నిర్గుప్రహము కౌర్వల్య అజ్ఞాన దూషితులగు మానవులు - తత్త్వము విహారిముల నుండి మొఱి పెట్టినపుడు, మనకుఁ దెలియ

తావునుండి కృపాభయహస్తము చూపట్టి రక్షించు నను ప్రత్యక్షానుభవ విషయము విడిచిపెట్టఁబడినది. భక్తులు తమ కాలములలో భగవానునితోఁ బొందు నజీవ సాన్నిధ్యమునకుఁ జీదిత స్థానమును శంక రాచార్యులు వక్కాఁగింతురు. వ్యక్తిగతములైన లక్ష్యముల నిర్ణయమునావళికి వశ మొనర్చుటచే, నిత్య శివ సౌందర్యములు వ్యక్తులతో సంబంధము లేని రూప రహిత నియమములు గా వని దైవా రాధకుఁడు వాదించును. వ్యక్తి వినా అగుభవ ముండు ననుట శ్వవిభూత వచనము. సత్యము, పరిపూర్ణత్వము, సౌందర్యమును ఒక ఆదిపురుషుని హృదయములో నమగ్ర సిద్ధితి గాంచె నని నూచించును. భగవంతుఁడే పరమార్థ యగు సత్యము, పరమ ప్రయోజనమునై యున్నాడు. భగవంతుని హృదయ పహరములయందు ప్రధానముగా నున్నది శేవల సత్య సంశుద్ధియు - లేక, సౌందర్యానుభూతియుఁ గాక, ప్రాణికోటి కొఱకు నిత్యమును ప్రసరించుచుండు పరిపూర్ణ ప్రేమాత్మతమై యున్నది. పరిచ్ఛిన్న జగత్ప్రయోజన మే మనఁగా - అంతలి జీవకోటికి భగవంతుఁడు తనతో సారూప్యము గాంచుటకు అవకాశముగాఁ గల్పించి యున్నాడు. దేవుని దృష్టితో జీవులకు శేవల జీవత్వముచేతనే విలువ యున్నది. శేవలము జీవులార్జించిన ప్రజ్ఞా ధర్మ పరిణతిచేతనే గాదు - జీవులకు గల్పించి, వారి సదృశ్య మొనర్చు ఒకే దేవుఁడు వానిని సృజించి యుండలేడు.

రామానుజాచార్యుల ఈశ్వర ప్రపంచ సంబంధముపై తమ దృష్టిని కేంద్రీకరించి, ఈశ్వరుని అస్తిత్వము యవార్థ మనియు, అతఁడు స్వతంత్రుఁడనియు, జీవుని అస్తిత్వమున సత్యమే కాని, వాని అస్తిత్వము పరిపూర్ణముగా ఈశ్వరాశీనమై యున్నదనియు వాదించును. జగత్సంపద మూలాధారమై, ఒక తత్త్వ మున్నదనియు, అది మిథ్య కాదనియు ఆ రామానుజులు వచింతురు. ముక్త జీవులు

తమ ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వములతో అవిచ్ఛిన్నముగా నుండు నది వక్కాణింతురు. ఇద జగత్తును, జీవులును తమ ప్రత్యేక అర్హతమును గలిగి యున్నను, అం దేదియు బ్రహ్మ స్వరూపముగాను. ఏ లన, బ్రహ్మ మెట్టి లోపము లేని నిత్య పరిపూర్ణుడు; తృప్తాథము ఇదము; జీవులు అవిద్యా దుఃఖ దూషితులు. కాని, కన్నింటికి ఏకత్వ మున్నది, ఇద జగత్తును, జీవులును దేవుని శరీర దేవుని దేహముగానే వాని పనికి గల దే లన, దేవుడే వానికి ఆత్మ యజమానియు నగును. బ్రహ్మమునకు వేరుగా వానికి ఆస్తి లేదు. జీవాత్మయు, ఇద జగత్తును ఈశ్వర భిన్నములే కాని, ఈశ్వర భిన్నములై, ఈశ్వర సేవార్థము కాక, వానికి వేరే ప్రయోజనము లేదు. కావున, రామానుజుల సిద్ధాంతము అద్వైతమే కాని, విశేషముతోఁ గూడి యున్నది. ఏకమైన పరమాత్మ అనేకత నంగీకరించును, అది జీవ జగత్తుతోఁ గలిసి యుండును. అందుచే విశిష్టాద్వైత మైనది.

### జగమములు

క్రమముగా భారతచర్చ ములోని స్వదేశ వాసులు - ఆర విజ్ఞాన ప్రభావ సంపర్కము కలిగిన కొలఁదియు హిందూమ మిక్కిలి వైశాల్యమును పొందినది, ఉన్నత సంస్కృతి గల జాతియు, వెనుకఁబడియున్న ఆటవిక జన వర్గములును వైదిక మత విధానమును, దేవాలయ అర్చన విధానమును, బహిరంగ ఉపద్రవములును పెంపొందుటకు తోడ్పడినవి. క్రొత్త జాతులు చేరుచుండినకొలఁదియు, క్రొత్త శాఖ లేర్పడ నారంభించినవి. శాఖకు విశిష్టములై, తిలక - డీక్షా - గురు మంత్ర శాస్త్రము

1. ఈ లోకములోని వర్ణమును - తీపులుగాని, ఇదవలార్థములుగాని వరము దేహరూపములే ; అందుచేతనే పరమాత్మ - నిరుపాధిక శరీరుఁ డని చెప్పి ఈ భారతముచేతనే బ్రహ్మవిద్యయగా గల శాస్త్రము శారీరక శాస్త్ర మని కో నరికి.

వెలసినవి. అతి ప్రాచీనదశయందే వైష్ణవ శైవ శాస్త్రీయములు వరుసగా పాంచరాత్ర సంహిత, శైవాగమము, తంత్రము అను క్రత్యేక మత గ్రంథములతో పెంపొందినవి.

ఆగమములు సామాన్యముగా - జ్ఞాన భాగము, యోగ భాగము, క్రియా భాగము, చర్యా భాగము - అని నాలుగు భాగములుగా విభజింపఁబడినవి. క్రియా భాగ మనఁగా - ఆలయ నిర్మాణ విగ్రహ ప్రతిష్ఠా విధానము; చర్యాభాగ మనఁగా - ఆర్చన కాండ! ప్రతిమారాధనము నందు విశ్వాసము గల మతములకు సంబంధించునట్ ఆగమము లనిరి. వీలన, అవి ఆలయ నిర్మాణ ప్రతిష్ఠాదులను గూర్చి దుక్కిలి విపులముగా నియమములను, సూత్రములను వర్ణించినవి.

### రామానుజ జీవితము

రామానుజులు పరవ్వసంగ వరిత్యాగము గావించి, యత్యాశ్రమమును స్వీకరింప, జన లండఱుమెచ్చి, వారిని యతిరాజు లని నుతించి రామానుజులు శ్రీరంగమున స్థిర నివాసులై, తిరువాయిమొ గూడార్థముల నభ్యసించిరి. బోధాయన వృత్తిని కంఠస్థముగా నెఱగిన శిష్యులగు కూరత్తాళ్వారుల సాయమున, రామానుజులు వేదాంసారమును, వేదార్థ సంగ్రహమును, వేదాంత దీపమును, బ్రహ్మసూత్ర - గీతాభాష్యములను రచించిరి. వైష్ణవ పండితు లెల్ల రామానుజ బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము నంగీకరించిరి. అదియైష్ణవులకు శ్రీభాష్య మయ్యెను. దక్షిణాపథ మెల్లడ సంచారః చేసి, రామానుజులు ఆనేక శిథిల దేవాలయములను పునర్నిర్మాణః చేసి, అసంఖ్యాకులను వైష్ణవులుగా మార్చిరి. మహాజ్ఞాన సంపన్నులై

2. పద్య సంహిత : 1-2-8 : 2-1-3 , 3-1-6 : 4-1-1.

తమ యుగమునకు ప్రవక్తలై, తమకు లభించిన సంప్రదాయసిద్ధ మగు ప్రాచీన విజ్ఞానమును తమ జీవితములో పున రనుభూతికిఁ దెచ్చిరి. రామానుజులకు వహవాసము నొనగిన భక్తులు, జ్ఞానులు నిత్య ధ్యాన పై రాగ్యములతో తమ జీవితములను గడపిరి. ఆభ్యారుల గీతములు వారి హృదయములలో పరమేశ్వరుఁడు నిండారి, పొంగి పొరలించి మహత్తర ఆవేశ భక్తి పూరితములు. ఏ లన, వారికి భగవాను డనఁగా - జగ త్కర్తయే కాదు; నన్నిహిత మిత్రుఁడు, మాఁ దర్పియు నైనాఁడు. జన్మసహజమై, భక్తిభావము రామానుజులకు పరమేశ్వరుని ఒక వ్యక్తిగా ప్రదర్శించినది. శంకర రామానుజ లిరువురును వేదాంత మహా ప్రవక్తలే. వారి చిత్తములలో సమా సమన్య లుదయించినవి. వారి కాధారము లగు మూల గ్రంథములు సమాసములే. వారి వివరణ పద్ధతులు ఇంచు మించుగా సమాన ప్ర పాదనలపై ననే సాగినవి; కాని, ఫలితములు మాత్రము విస్తృ తిష్ణుత్వమును సూచించినవి. వారు చేసిన నిర్ణయములు, పరమా సంగ్రహములో వారి భిన్నము లగు చూపులను ప్రదర్శించిన! రామానుజులు సహజ మతానుభూతిని గట్టిగా నమ్మి, నృప్తి రుద యలనను, అవతార ప్రకృతి వలనను, సాక్షాత్కారము వలన మానవునకు గోచరించు పరమేశ్వరుని వ్యక్తీకరించు నిగూఢ మ అనుసాన భ కి మార్గమును ప్రకటించిరి. బ్రహ్మసూత్రముల యందుఁ జీవనివత్తుల యందును అవ్యక్త నిగూఢత్వము నందియున్న భావము ఆ రామానుజులు ఆభ్యారుల యొక్కయు, ఆచార్యుల యొక్కఁ ద సాంగత్యముచే బహిర్గతములొనరింపగలిగిరి. వా నిన్నుఁడును తా మె న్నత్రంత్ర మగు తత్త్వము నుపదేశించుచున్నట్లు భావించలేదు. సా కాలికమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునే వారు ప్రకటించుచున్నట్లు విశ్వసిం



### చరిత్ర - సారస్వతము

ఇతిహాసారంభయుగము నుండి యించు మించుగా వైష్ణవోద్యమము అవిచ్ఛిన్నముగా ప్రబలిన చరిత్ర మున్నది. ఋగ్వేదము నందు విష్ణువు పరమపద నివాసి యైన అదిత్య దేవతగా భావింపఁబడెను.<sup>3</sup> వరుణ దేవతా భావము బలవత్తుర మగు ఏకేశ్వర వాద లక్షణ లక్ష్మితమై యున్నది. వేదము లందు మనకు శుభాశీర్వాచన ప్రదాత యగు భగదేవతా భావ మున్నది. ఈ భగ శబ్దమునకు శ్రేయ, శృక్తి యను భావము పెంపొంది, క్రమముగా - అట్టి శక్తి గలవాఁడే భగ వానుఁ డని తలపఁబడెను, భగవ దారాధనతోఁ గూడిన మతమే భాగవత మతము. భాగవత మతమును గూర్చి మహా భారతము స్మరించినది. భాగవత మతమే వైష్ణవ మతమై, భగవానునే విష్ణువుగా గ్రహించెను, మహా భారతములోఁ జెప్పఁబడిన పాంచరాత్ర మతమున వైష్ణవ మత లక్షణము లన్నియు నున్నవి. విష్ణు పురాణము నందు విష్ణువు దేవదేవత్వము అప్రతిమానము, భాగవత పురాణము కృష్ణునే ప్రధానముగా వర్ణించిన భగవత మతమునే ప్రకటించినది. ఇందలి భక్తి మహదావేశ పూరితము, జీవేశ్వర సంబంధము నాయకీ నాయక సంబంధముగా ప్రదర్శింపఁబడెను. దక్షిణాపథమునకు భాగవత మతము శ్రీ : ప్రథమ శతారంభమునకు పూర్వ మెప్పుడో వచ్చియుండె నని నానాఘాట్ కాననము వలన స్పష్ట మగుచున్నది. కలియుగమందు నారాయణారాధకుల సంఖ్య, దక్షిణములో అధికముగా నుండు నని భాగవతముచెప్పుచున్నది.<sup>4</sup> ప్రామాణ్యసిద్ధిని గాంచిన ద్వాదశాశ్వరుల

3. "విష్ణోః పరమం పదమ్"

4. శ్రీమద్భాగవతము . 11-5-36, 40.

గీతములు - 'నాలాయిర దివ్య వ్రబంధ' మను నామముతోఁ బిలు బడెను. ఈ యాశ్వాసులలో - ఒక స్త్రీ, పెక్కురు శూద్రులు, ధూపాలుఁడును గలరు. వీరి యనంతరము సగుణారాధనము వలన ఈ రాసుగ్రహము లభించు నను విశ్వాసమునకు తాత్త్వికాధారమ నిర్మించు ఆచార్యులు బయలుదేరిరి. రామానుజ పూర్వాచార పరంపరలో ముఖ్యులు - నాథమునులు, యామునాచారు (ఆళవందారులు), నాథమునులు - ఆశ్వాసుల యుపదేశ పాత్రమునాక పద్ధతిలోనికిఁ దెచ్చిరి. 'న్యాయ తత్త్వము'ను, 'యోగ స్యము'ను ఈ నాథమునులే రచించిరి. వేదార్థమునే తైత్తిరవాగమమ ప్రతిపాదించు సని సమర్థింపు, యామునాచారులు మిక్కిలి ప్ర

క. ఈ గ్రంథము 4,000 పాదరములు, (పద్యములు) గలది. నాలుగు భాగములుగా వింపబడెను. మొదటిది - ముదలాయరము ఇందు - పెరియాళ్వారులు, ఆ మున్నగువారి సాక్షులున్నవి రెండవది - తిరుమంగై యాళ్వారుల పెరియ తిరు మూడివది - సుప్రసిద్ధమైన సమ్యాళ్వారుల తిరువాయిమొళి, నాల్గవది - ఇయ మొదటిదానివలెనే అనేకు లగు ఆళ్వారుల సూక్తి వందయము. సమ్యాళ్వారుల వాయిమొళిని తమిళవేదసార మని చెప్పుచుండురు. - 'వేదం తమిళ తే మారన్' అని సమ్యాళ్వారులకు ప్రసిద్ధి కలదు. అదియునుగాక -

"తూరే కలియుగే ప్రాప్తే న స్థితైః కలుషిక్తుతే

విష్టో రంకాంక సంభూతో వేద వేదార్థ తత్త్వవిత్

స్తోత్రం వేదమయం కర్తం ద్రావిడాన్ పదహాయా

అనిష్కతి వహం శ్రేష్ఠే లోకానాం సాతకామ్యయా."

- (శివశ్లో పురాణ.

తిరువాయిమొళినిగూర్చి నారమును లిట్లు చెప్పిరి :-

"సహస్రకాభోవనిష త్ప్రమాగమం, సమా మ్యహం ద్రావిడవేదసాగంమ్."

తిరువాయి మొళియందలి ప్రధానివిషయము - అర్థవందకము

- 1) సరిమాట్టు      2) శీవార్థ      3) ఈ రెంటి సంబంధము      4) అనిష్ట నాశ.  
5) ఇష్ట సిద్ధి.

నదిరి. వారి ముఖ్య రచన లివి .- (1) ఆగమ ప్రామాణ్యము (2) మహాపురుష నిర్ణయము (3) సిద్ధిత్రయము (4) గీతార్థ సంగ్రహము (5) చతుర్శ్లోకీ (6) స్తోత్ర రత్నము. వైష్ణవుల మత సారస్వతమును ఉభయ వేదాంత నామమునఁ బిలుతురు. ఏ లన, అందు శంస్కృత ప్రస్తాన త్రయము, తమిళ నాలాయిర దివ్య క్రబం ధము కూడ నున్నవి. ఆశ్వారుల గీతములు - శ్రుతి స్మృతి వాక్య సారమునే ప్రకటించు నని చిర సంప్రదాయ విశ్వాస మున్నది. శంకరుల నిరంకుశమైన అద్వైత వాదము వలన, రామానుజులు తిరిగి వేదోక్తమైన యేకేశ్వర మతమును పునః ప్రకటనమును చేయవలసి వచ్చినది. జోధాయనవృత్తి యందలి భావములనే తాము విస్తరింపఁ జేసితి మనియు, టంక, ద్రమిడ, గుహాదేవ, కపర్ది, భారుచులు తమతో సమాన భావములు గలవా రనియుఁ జెప్పినారు. రామానుజులు గుడించిన యేకేశ్వర వాదము యొక్క పురాతనత్వమును శంకరు లంగీకరించును. అందుచే, రామానుజ మతమునకు పూర్వ మూలము లుగా ఏకేశ్వర ప్రతిపాదకము లగు ఉపనిషత్తులు - నారాయణీయ ప్రకరణములతోఁగూడిన మహాభారత భాగములు, భగవద్గీత, విష్ణు పురాణము, వైష్ణవాగమములు, ఆశ్వారులయు - ఆచార్యులయు వత నములు అని చెప్పవచ్చును. ఉపనిష ద్గీతా బ్రహ్మసూత్రార్థములతో- వైష్ణవ ధర్మల భావములకు సమన్వయమును సూర్చనవే రామాను జుల ముఖ్య రచనలు. వారి స్వతంత్ర ప్రతిభకు ఎంత స్థాన మున్నదో నిర్ణయించి చెప్పట సులభము కాదు. కాని, వారిచే రచింపఁబడిన శ్రీభాష్యము - బ్రహ్మసూత్రములతో ఏకేశ్వర తత్త్వమునకు ఆధార ములనక గనుగొను యత్నము లన్నిటిలో - వారి యత్నమే విశేషగుణ సంపూర్ణ త్వములలోనిరూపమా సమై ప్రకాశించుచున్నది. రామానుజుల ధర్మితత్పూర్వ కంఠున, అనంతర కాలికుల కంటెను అధికముగా -

తాత్త్వికము, నియమ బద్ధము నై నది. వేదవిధి కర్మవిధానముల నిరసిండుటకు వా రుద్యమింపలేదు, పౌరాణిక గాథలకు ప్రాముఖ్యము వా రీయలేదు. భక్తి వలన మోక్షము లభించునని ప్రకటించి, అదియే ప్రస్తావనలయ ప్రధాన సందేశ మని నిరూపించుటకే వారు ప్రయత్నించిరి. రామానుజ భాష్యమునకు నుదర్శన భట్టరువారి శ్రుతప్రకాశికయే గణ్యమైన టికయై యున్నది.

ఇంచుమించుగా 18 - వ శతాబ్దముననే దక్షిణోత్తరము లగు తెంగల, వడగల శాఖలకు భేదములు ప్రబలెను. తెంగల శాఖకు తమిళ ప్రబంధమే మతిగ్రంథ మని నమ్మి, సంస్కృతగ్రంథముల యెడ భావాసన్యము చూపెను. వడగల శాఖకు తెండును నమూన ప్రమాణములే. తెంగలులు దోషభోగ్య మను సిద్ధాంతము సంగీకరించిరి. అనగా, భగవానుడు పాపము ననుభవించును. ఏలన, దాని వలన, ఆతనియనుగ్రహము చూపుట కెక్కుడవకాక మున్నది. వడగలు తమిళము కంటె అధికముగా సంస్కృతము నుపయోగించి, లక్షి భావమునకు తాత్ప్రేయ మతాంశములను కొన్నిటిని స్వీకరించిరి.<sup>6</sup>

పిళ్ళలోకాచార్యులు తెంగల శాఖకు ముఖ్య ప్రతినిధులు. ఈశ్వరానుగ్రహము అమోఘమైన దనియు, దానిని కేవలము భక్తి చేతనే గాక; ప్రపత్తిచే గూడ సాధింపవలె ననియు వారు బోధించిరి. గురువునకు పంపూర్ణ ఆత్మ సమర్పణమే చేయవలె నని యీ శాఖ వారి మతము. ఇది రామానుజులు చెప్పిన వివేక సహిత గురు

- 
6. విష్ణువత్స యగు లక్ష్మియు విష్ణువు వలెనే జన్మ రహిత మైన దనియు, విష్ణువలో నమముగా కృప జూపు ననియు, ఆమెను అర్చింపవలె ననియు వడగలవారు తలంతురు. ఆమెకు జన్మ మున్న దనియు, దైవకృప కామె సాధనకర్త యనియు తెంగలవారు తలంతురు ఈ యంశములను శ్రీమాన్ గోవిందాచార్యులవారు రచించిన 'అష్టాదశ లేద ములు' అను గ్రంథమునుండి గ్రహింపవచ్చును.

శుశ్రూషా పద్ధతి కాను. రహస్యము లనఁబడు అష్టాదశ రహస్య గ్రంథములను లోకాచార్యులు రచించిరి. అగ్రపంచక, తత్త్వత్రయములు అందు ముఖ్యములు. తెంగల శాఖలో మణవాళ మహామునులు ప్రధాన ఆచార్యులు.

రామానుజుల అనుయాయులలో అగ్రగణ్యులగు వేదాంత దేశికులు (క్రీ.శ. 1268 - 1369) వడగల శాఖా స్థాపకులు. కాంచీ పురము జన్మస్థాన మయ్యును - అధిక జీవిత కాలమును వారు శ్రీరంగమున గడపిరి. వా రనేక విషయముల గూర్చి విపుల రచనలు చేసిరి. కాని, వారి ముఖ్య గ్రంథములు వారిచే తమిళ భాషలో రచించఁబడిన కరమత భంగ, రహస్యత్రయ పాఠములై యున్నవి. వారి పాంచరాత్ర రక్ష, సచ్చరిత్ర రక్ష - పాంచరాత్ర శాఖా నియమములను వివరించును. శ్రీ భాష్యమునకు తత్త్వ టీకను, గీతాభాష్య తాత్పర్య చంద్రికను వారు రచించిరి. పూర్వోత్తర తత్త్వమిహూసలు ఒకే తత్త్వ భాగము లనియు, దైవ యాజమాన్యమున గాక, కర్మ ఫలము నీయఁజాల దనియు వారు వాదించి, 'నేత్యర మిహూస' యను గ్రంథమును రచించిరి. వా రింకను రచించిన న్యాయసిద్ధాంతజనము, తత్త్వముకా కలాపము, త ద్వాన్యఖ్య యగు సర్వార్థ సిద్ధియు ఉపయుక్త రచనములు. వారి ఖండన గ్రంథము 'శత దూషణి' అద్వైతమును నిరసించినది. దానికి భాష్య మొకటి - 'చండ మారుత' మనునది - పైదానితో సమానమైన ఖండన గ్రంథమే. శ్రీనివాసాచార్య కృత 'యతీంద్ర మత డీపిక' - వదునేడవ శతాబ్దములో ప్రధాన గ్రంథము. శైవ మతాపలంబి యయ్య - అప్పయ్య డీక్షితుడు 'పెక్కు-వైష్ణవ గ్రంథములకు వ్యాఖ్యలు వ్రాసెను. రామానుజ మతమును సమర్థించుటకై, రంగరామానుజులు (18 - శతాబ్దము

ఉపనిషత్తులకు భాష్యములు వ్రాసిరి. రామానుజుల ప్రభావ మనంతర హిందూమత చరిత్రమందు నేటికిని దృశ్యమాన మగుచున్నది. మధ్వ - వల్లభ - చైతన్య - రామానంద - కబీరు - నాసక్ నడపిన యుద్యమములందు వాఁడు, కంఠా-ర మత మగు బ్రహ్మసమాజమునకు రామానుజ ప్రోత్సేక మగు ఏశ్వర తత్త్వమున కెంతయు ఋణుడని యున్నారు.

### జ్ఞాన ప్రమాణములు

రామానుజులు ప్రత్యక్ష, అనుమాన శబ్ద ప్రమాణముల వర్ణన కరించి, తక్కినవానియెడ ఉదాసీనత వహించిరి. వారి యనుచరులు ఒకటి రెండు అధికముగాఁ జేర్చిరి. భేదము వలన వ్యక్తికరించఁ బడినదే ప్రత్యక్ష విషయము. దాని కొక రూపమును నిర్ణయించఁ జాలి లక్షణము గలదు.<sup>7</sup>

ప్రత్యక్షమున సవికల్పక నిర్వికల్పక భేద మున్న దని రామానుజులంగీకరింతురు. నిర్వికల్పక ప్రత్యక్ష మనఁగా - శేవల భేద రహిత విషయ గ్రహణమును గాదు; గుణములతో అన్యోన్య చంబంధము లేని సగుణ విషయ గ్రహణమును గాదు. అది నిర్గుణ విషయ గ్రహణము కా దేలన, గుణ భిన్నత్వ లక్షణ విరహిత పస్తుదర్శనము ముసాధ్యము. వై లక్షణ్యమే చిత్త ముఖ్యలక్షణ మగుటచే, కొన్ని

- 
7. వస్తు బాహ్య లక్షణములు ప్రత్యక్ష విషయములు. మన మెఱక త్వనిఁ వినినవ్వయ - క్రోత్రేంద్రియవృత్తి విహర్గత మగును. వాయువు ఇంద్రియ విషయము. గంధరూప్య మయ్యు - రూపస్పర్శలకు విశ్లేషము.

విశిష్ట లక్షణములు లేనిచే వస్తువును మనము తెలియఁజాలము. ఒక విశిష్ట లక్షణ సహిత వస్తు గ్రహణమే జ్ఞాన లక్షణమై యున్నది.<sup>8</sup> ఏ లన, సవికల్పక ప్రత్యక్ష మందును నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమందుఁ జూడఁబడినలక్షణములనే తిరిగి స్మరించి, గుర్తింతుము రెంటికి భేద మేమనఁగా, నిర్వికల్పక ప్రత్యక్షమందు ఒక వస్తువును మొదటిసారియే చూచి, దాని జాతి లక్షణమును గ్రహింతుము. కాని, ఆ జాతికిఁ జెందిన సర్వవస్తు లక్షణము ఇదే యని తెలిసికొనఁజాలము<sup>9</sup>. అట్టి వస్తువునే రెండవ దానినో, మూడవదానినో మనము చూచుట తటస్థించినపుడు - అది ఆ జాతి వస్తువుల కన్నిటికి గల సామాన్య ధర్మమని గుర్తింతుము.

వ్యక్తులే యధార్థములు. వాని యందు జాతిత్వ లక్షణ మను నది ఒకటి లేదు. అంతా సంస్థాన విషయములో సాదృశ్య మున్నది. సాదృశ్యమును బట్టియే వస్తు భావమును కల్పించుకొందుము. సాదృశ్యమే సమాన పదప్రయోగమున కాధారము<sup>10</sup>. భేదము తాను వివరించు విషయ సంబంధి కాదని వేదాంత దేశికుల వాదము. అందుచే, ప్రత్యక్షము మనకు విషయ జ్ఞానమును, త ద్భేదమునుఁగూడ ఈయఁగలదు.<sup>11</sup> ఇవి అన్యోన్య్యాశ్రయములు కావు. రెంటికి ఏకత్వమును మనము కూర్చ యత్నించినపుడు - అవి పరస్పరము ఆధారభూతములుగాఁ దోచును. కాని, దీని నంతను మన మిట్లైంతగా గ్రహిం

8. "సవిశేష విషయత్వాత్ సర్వప్రమాణానామ్" - (శ్రీభాష్యము '1-1-1)

9. తత్త్వముకై కలాపము : 4, 32. 10. ఉదా : జైవ భావములో

11. సర్వార్థ సిద్ధి : 5-14.

చింతించుచు సంబంధము లేని భేద మెట్లుండ గలదో దురవగాహమై యున్నది.<sup>12</sup>

యోగదృష్టి స్వతంత్ర జ్ఞాన ప్రమాణము కాదని రామానుజానుసారులు తలపోసిరి. ప్రతిబ్రహ్మమును ఒక విశిష్ట వస్తువర్గమున చూచుటకు నిర్బంధబడినది; ఎంత యభ్యుస బలమున్నను - అది యంతరేంద్రియముల మూలముననే పని చేసినచో, ఆ యింద్రియ దృష్టి యింద్రియాతీతమైన దైనచో, అది యనుభవ దూరమగుచున్నది - ప్రమాణము కాజాలదు.

స్మృతి ప్రమాణ మంగీకరింపబడి, ప్రత్యేక స్థాన మీయఁబడి గది. ఆ ప్రత్యక్షములోనే జేరదు. ఏ లన, స్మృతి జ్ఞానములో ప్రత్యక్ష మిమిడియే యున్నది. కాకున్నచో, ప్రత్యక్షపూర్వక మగుచున్నచే, అనుమానమును ప్రత్యక్షముకిందనే రావలెను.

ఒక సామాన్య నియమమువలన లభించు జ్ఞానము అనుమానము. నిజమున కొక్క విషయమే సామాన్య నియమమును సూచించు వగును. అనేక విషయములు మన సంబేదము దొరికించును. తర్కము వలనగా, భావాత్మకు ఆ భావాత్మకోదాహరణముల వలనను, మనను ఆస్తిస్తుత విషయములను పరిహరించి, సామాన్య ధర్మ సాధనము చేయుము.<sup>13</sup> తర్క-వాక్యములకు మూడంగము

12. బాధము ప్రత్యక్ష విషయముగాఁ జెప్పఁబడెను ఏ లన, ఒక వస్తువు లేదన్నచో, ఇంకొకవోట నున్నదని భావము. అనువంధి మూలమున చిత్తమున తెల్లవ్వదు తనకు సంబంధించు విషయము లుండ నవసరము లేదని తెలియ గలదు.

.... (శ్రీభాష్యము : 1.1-1.)

13. సర్వార్థ తీర్థి : 4-47



లున్నవి. న్యాయ పంచాంగ వాక్యములో మొదటి మూడును గావి, చివరి మూడును గాని స్వీకరింపబడినవి. పోల్చుట స్మృత్యను మానములపై ఆధారపడుటచే, స్వతంత్ర ప్రమాణము గాదు. అర్థావత్తియు, సంభవముగు అనుమాన గర్భితములే.

రామానుజులు శ్రుతి ప్రమాణము సంగీకరించిరి. సర్వ సృష్టికి ఆధారభూత మగు పరమార్థము - ఏ యితర ప్రమాణములకును గ్రాహ్యము కాని దగుటచే, శాస్త్రైకవేద్యము.<sup>14</sup> బ్రహ్మము ప్రత్యక్ష విషయము గాదు.<sup>15</sup> మన యనుభవములోని సామాన్య సూత్రములు బ్రహ్మముయొక్క యాధార్థ్యమును స్థాపించుటగాని నిరసించుటగాని చేయఁజాలవు.<sup>16</sup> మన బుద్ధి సూచించు బ్రహ్మ స్తిత్వము మన క్రజ్ఞా నీమకు అతీతమై యున్నది. ఇంద్రియాతీత విషయ జ్ఞానమునకు శ్రుతియే సాధనము. తిర్క్కుము శ్రుత్యర్థ సమర్థ సమునకే పనికొనవచ్చును.<sup>17</sup> వేదములు శాశ్వతములైనవి. శ్రుతి సృష్ట్యైకరంభమునను ఈశ్వరుఁడు వాని సుచ్ఛరించుచుండును. స్మృతీతిహాసములు వేదార్థప్రతిపాదకములే కావున, ప్రామాణికములే.

14. శ్రీభాష్యము : 1-2-1

15. శ్రీభాష్యము : 1-1-3

16. శ్రీభాష్యము : 1-2-23

17. శ్రీభాష్యము : 2-1-12

అన్యమతికాఖావాద విమర్శమునందు యామనాచార్యులు స్వచ్ఛ మగు హేతువాదమునే యుపయోగించుదు. తమ వ్రతీకి వాదమును తిరస్కరించి, యిట్లు నుడువుదురు.

" అస్తిత్వం ఈ ఉపదేశములో సమ్యక్ ముందవచ్చును. మనము సమ్యక్ము లేనివార మగుటచే, వాదము సహేతుకముగా నున్నచే తప్పని విచ్చును "

— (సిద్ధిశ్రయము)

భగవానుఁ డగు వాసుదేవుఁడే కర్త యగుటచే, సాంచర్యాత్మాగమములును ప్రామాణికములే.<sup>18</sup> యథార్థమైనచో - ఐతివ్యాము - లేక, సంప్రదాయమును ఆగమ జ్ఞాన తుల్యమైన దగును.<sup>19</sup>

విజ్ఞానము స్వయముగా పరమార్థ సాక్షాత్కారము నొసంగజాల దని రామానుజుల నిశ్చయము. వేదములుకూడ మనకు పరోక్ష జ్ఞానమునే యిచ్చును. శ్రుతివాక్యార్థ జ్ఞానముకంటె విలక్షణమైన దింకను ఏదియో కావలసి యున్నది. తర్క జ్ఞానము గాక, సాక్షాత్కారము భక్తి సంభరితమైన భావనము వలన లభించును.<sup>20</sup> చేతనాచేతన యుక్తమైన యేక బ్రహ్మ సాక్షాత్కారము వామ దేవాదులకు సిద్ధించెను.<sup>21</sup> ఈ మహోన్నత మగు దివ్య జ్ఞానము ఆత్మ యొక్క విజ్ఞానేతర లక్షణ బలముచే సాధ్య మగును. పరమార్థ స్వభావము నెఱుగుటకు మనస్సున కితిర శక్తు లున్నవి. నత్య సాక్షాత్కార సిద్ధికి వలయు ఒక మహా సంకల్పములో ఈ శక్తు లన్నియు కేంద్రీకృతము లగును. అప్పుడు మనస్సు మహోచ్చ సీమలో పనిచేయుఁగలదు. అట్టి మహోచ్చ స్థాయిలో మనస్సుకు తార్కిక శక్తియు, ఊహా శక్తియు గూడ నుండును. దోష తర్కా వేళములకు అవకాశము లేకపోలేదు. కాని, మనస్సుయొక్క సీచ స్థాయిలో రస భావములు సమన్వయ శూన్యములై యుండును. కాని, క్రమముగా భావము లెట్లు నియమబద్ధము లగుచుండునో, అట్లే - రసములు సుశీలములై, హేతుబద్ధము లగును, అంత ర్దృష్టికి గోచరించు విషయము ప్రత్యక్షము కాదు కావున, దానిని పరోక్ష జ్ఞాన మనిరి.

18. తత్త్వముకై కలాపము : 4, 121

19. అది అసత్యమైనచో, ఆగమ మాటాన యగును.

20. శ్రీరాష్ట్రము : 3-2-23

21. శ్రీరాష్ట్రము : 3-2-74

"ని, దాని స్వచ్ఛత్వ సామీప్యత్వములను బట్టి ప్రత్యక్షమున, కది  
సిపోవునది కాదు." నిత్య దైవతార్చన ప్రార్థనాదికముల వలన  
వానుగ్రహము కలిగి, జ్ఞానము లభించునని మనము ముందు జూడె  
ము. ఇది భక్త్యనుభూతి, లేక - యాశ్వుర సాక్షాత్కార సిద్ధి.  
నాత్మ, పరమాత్మాలింగనములో విలీన మగును.

సర్వ విజ్ఞానము యథార్థరూపమే<sup>22</sup> యైనచో, మన జ్ఞానము  
'నిమేళనతో' అయధార్థ మేల యగుచున్నది? అన్విత దృష్టికి గోచ  
చు వస్తువు అయధార్థము కాదు. ఏ లన, పంచీకరణ సిద్ధాంతము  
నినరించి, ప్రకృతిలోఁ గల సర్వ వస్తువులును పంచభూతాంశము  
తో యొక నిష్పత్తిలో 'మేళవించిన సంయుక్త ద్రవ్యములే.  
'దానిని 'రజిత' మనియు, ఇంకొక 'దానిని 'శుక్తి' యనియు  
కొనుటకు కారణము - రేంటిలో త ద్వస్తు లక్షణము అతిశయమై  
ందుటే. ముత్యపు చిప్పలు వెండి శలకల వలె నుండుటను మనము  
చియుంటిమి. అందుచే, వెండి లక్షణములు కొన్ని ముత్యపు  
స్వలోఁ గల వని ప్రత్యక్ష ప్రమాణమే చూపును." కొన్ని విష  
ములలో సమానత్వము వస్తు సాదృశ్యమును సూచించును.  
ప్రజ్ఞాపులయందును సీరు గలదు. పచ్చ కామెరలు గలవాని కంటికి  
ఖము పచ్చగాఁ గాన్పించును. కంటి పచ్చదనము నేత్రేంద్రియ  
క ప్రసారముతో శంఖమును గప్పి, అందలి ధావళ్యము నాచ్ఛా  
చును. ఈ వాద మెంత అశాస్త్రీయముగాఁ గనబ్బినను, పర్యజ్ఞాన  
ను యధార్థ సంబంధి యను విశ్వాసమును విడిచిపెట్టుటకు రామా  
లకు ఇష్టము లే దని విశేష మగును. స్వప్నములందుఁగూడ జీవుల

2. గ్రీహిష్యము : 3-4-26

"సర్వం విజ్ఞానైశ్చం యదర్థమ్."

(గ్రీహిష్యము : 1-1-1)

పుణ్యపాపముల ననుసరించియే, సుఖదుఃఖానుభవమునకై యీశ్వరుడు వస్తు రూపములను గల్పించును.<sup>24</sup> జీవుల పుణ్యాపాప ఫలిత రూపముగా ఈ జగత్తును సృజించి, కొన్నిటిని కొలది మందికి మాత్రమే గోచరించి, కొలది కాలమే యుండులాగునఁగూడ సృజించును. ఈ భేదమువలననే, వస్తువుల ఉచ్ఛత్వ సీచత్వ భేద కారణమైనది.<sup>25</sup> కొన్ని జ్ఞాన విషయములు అనత్యములు, కొన్ని సత్యములు - అని చెప్పట యుక్తము.

రామానుజులు విపర్యయాస్తీత్యమును నిరాకరింపఁజూచిరి వారు జ్ఞాన మంతయు సత్యసంబంధియే యుండురు. కాని, అన్ని రకముల జ్ఞానమును సంపూర్ణ సత్య సంబంధి యని చెప్పరు. మన జ్ఞానము సామాన్యముగా అపరిపూర్ణము, పాతీకమునై యున్నది. మనము ముత్తైపుదిప్పను వెండి యని భ్రమించినపుడు, మనము దానిలోఁగొన్ని లక్షణములనే చూచి, కొన్నింటిని విడిచిపెట్టితిమి. కచ్చో శంఖమును జూచుటలో - దాని ధావళ్యమును విడిచిపెట్టితిమి స్వప్నానుభవములలో విషయములు స్వప్నగత వ్యక్తికే సంబంధించినవికాని, ఇర్రులకు సంబంధించినవి విషయమును మనము మఱి పోవుదుము. నిజమైన జ్ఞాన మను దానిలోఁగూడ వ్యవహార క్రయోజనములకు అవసరము లగు అంశములను మనము గమనింపము నిజమైన జ్ఞానమును, కాని జ్ఞానమును, రెండును పరిచ్ఛిన్నము. యయును, నిజమైనది మన యాశముల కనుగుణము లగు అంశములను గ్రహించి, కార్యసిద్ధి నిచ్చును. నిజము కానిది - పని చేయఁజాలదు, నిజమైన స్థానము జీవితోపయోగి. ఎండమావలలో దోవ మే మనఁగా - అందు జలాంశము లేకపోలేదు. అంద

నీరు మన దాహమును దీర్చునంత లేను. నిజమైన జ్ఞానము యధార్థ వస్తు సంబంధము వ్యవహారానుగుణమునై యుండును.<sup>26</sup>

అన్ని రకములైన జ్ఞానమును యధార్థ లక్షణములను కొన్నిటిని తెలుచును. కాని, యధార్థ వస్తువును సమగ్రముగా గ్రహింపనిచే, అది పరిచ్ఛిన్న జ్ఞాన మనియే చెప్పవలెను మన జ్ఞానము సర్వతోముఖ సంపూర్ణత వంచువఱకు - దోషావికాశము తొలగదు అనగా - జ్ఞానాభిలాషికి సర్వ లోపములు పోవలెను. ఆశ్రియ ముండును గాని, సంపార మగును కది సాధ్యము కాదు.

జ్ఞానము స్వభావము చేతనే అవిలంభ్యమైన దని రామానుజుల భావము. ఈ లక్షణము ననుసరించియే నిర్వికల్పక జ్ఞానము ఎల్లప్పుడు మన నిర్లయములను ఉత్తరోత్తర పరిపూర్ణతకు తోడ్కొని పోవును. జ్ఞాన మత్యున్నతమైనపుడు - అనగా, తన గమ్య స్థానమును తేరి వచ్చును, నముచితి వ్యాపారములతోఁ గూడిన భిన్నాంశముల సమన్వయము గాంచిన యేకైకానుభూతి సిద్ధిచును. అట్టి పరిపూర్ణానుభూతిలో - ప్రత్యంశము నముచితస్థాన వృత్తిని గలిగి, పరిచ్ఛిన్న మయ్య - విశిష్ట వ్యక్తిత్వమును గలిగియుండును. జీవాత్మను మోక్ష సిద్ధితో పూర్ణ జ్ఞాన ప్రాప్తియుఁ గలుగును.

### కారణము - ద్రవ్యము

రామానుజులు సత్కార్య వాద సిద్ధాంతము నంగీకరింతురు. ప్రతి కార్యమున కొక పూర్వ స్థితి మైన ఉపాదాన కారణ ముండును. కారణ ధర్మ మవగా - అవస్థాంతరత్వము.<sup>27</sup> నూలుపోగులే వస్తు

26. యతీంద్ర మత దీపిక

27. "అవస్థాంతరావస్థి లేవ హి కార్యతా."

ములకు కారణములు, ఏ లన. నూలుపోగులను వడుగు పేకగా నేయుటే వస్తువు మగును.<sup>28</sup> వస్తువుయొక్క భావాభావములు భిన్న దశలు. ఆ భావము తాత్కాలికము, నిత్యము కాదు.

గుణములు కలదే ద్రవ్యము. ద్రవ్యమాధారము. దానిపై ఆధార పడున దనగా - ఆధేయ ద్రవ్యము. వస్తువులు ద్రవ్యములు. గుణ సంబంధములు అద్రవ్యములు. దీవపు కందె ద్రవ్యము. దీపమున ద్రవ్యమే. కాని, దీపము గుణము కూడనై యున్నది. వృద్ధిక్షీణతలు గల దగుటచే బుద్ధియు ఒక ద్రవ్యమే. బుద్ధి ఆత్మకొక గుణమునై యున్నది.<sup>29</sup> నృప్తి యంతయు దేవుని విశేషణ మగుటచే, ఈశ్వరుని దృష్టిలో అద్రవ్య మగును. ద్రవ్యములే ఉపాదాన కారణములు కాంగలవు. అద్రవ్యము లట్టివి కావు<sup>30</sup> ప్రకృతి, కాలము, శుద్ధవత్త్వము, ధర్మ భూత జ్ఞానము, జీవాత్మ, ఈశ్వరుడు ద్రవ్యములు.<sup>31</sup> మొదటి మూడును జడములు. జీవేశ్వరులు అజడములు. జ్ఞానమునకు రెండు లక్షణములు గలవు. జడ ద్రవ్యములవలె గాక, జ్ఞానము వ్యయం వ్యక్తికరణమును జేసికొనును, బాహ్యవస్తువులను వ్యక్తికరించును. జ్ఞాన మెప్పుడును స్వప్రయోజనపరముగాక, ఆత్మపర మైనది. ఆత్మ కది నిరుపమాన మగు సహకార లక్షణము. అందుచే, దానిని ధర్మ భూత జ్ఞాన మందురు. ఏదే నొక విషయ సాంగత్యమునందిన యొక యింద్రియ మూలమున నుదయించు జ్ఞానము వలన ఆత్మవిషయమును తెలిసికొనును. విషయా విషయములు భిన్నము లని తలపఁబడి, జ్ఞానము వానికి సంబంధము కూర్చున్నది నిశ్చయంబుడినది.

28 శ్రీభాష్యము : 2-1 - 19, 20; 2.1-16.

29 తత్త్వముకా కలావము : 4,7

30. తత్త్వముకా కలావము ; 5,2

31. తత్త్వముకా కలావము : 1-6

శబ్దముయొక్క- పంచ లక్షణములు, ఒత్తిడి, రూప, రస, గంధములు, మిశ్రమ లక్షణము, భారము, సంఖ్య, ఔన్నత్యము, వ్యక్తిత్వము, కలయిక, భేదము, ఇచ్ఛా ద్వేషములు, సంతోష శ్లేశములు, సంకల్ప బుద్ధులు అద్రవ్యములు.

### అత్మ - జ్ఞానము

నిజమైన వస్తువు అభేద బ్రహ్మమే యగుటచే, విషయా విషయ భేదము తాత్కాలికమే కాని, నిజము కా దని శంకరుల విశ్వసము. రామానుజులు ఈ భావమును నిరసించి, జ్ఞాన లక్షణము చనుసరించినట్లు - నిత్యముగా నొక వ్యక్తియు, తద్విన్నములైన విషయములు నున్నవని వాదించురు. భేద దర్శనమే జ్ఞాన లక్షణము. అభేద వస్తు దర్శనము నిచ్చు ప్రమాణ మేమియు లేదు. అట్టి దున్నచో, బ్రహ్మము విషయమై, అనిత్య వస్తు వర్త మునఁ జేరవలసి వచ్చును. ఈదజ్ఞానము సత్యమైనచో - దానికి కొన్ని లక్షణములుండవలెను. అస్మత మైనచో - అది గగన కుసుమము వంటిదగును.<sup>33</sup> జ్ఞానమునకు నిత్యత్వము, స్వయంప్రకాశత్వము మున్నగు విశేషణములను శంకరులును చెప్పినారు. జ్ఞానము స్వయంప్రకాశమే, మఱియు - అది వేద్యము కూడ నై యున్నది. తెలియఁబడుటచే, ప్రతి విషయము జడద్రవ్యము కానక్కరలేదు.

33. "న చ నిర్విఘ్నం కాచిత్ పంచ రత్నమ్"

34. "పంచక నిర్వ్యతి న నచ : నిర్వ్యతి చేత న ధర్మకా ప్యాత్, న చేత తుస్మాద గగన కుసుమాది పత్."

జ్ఞాన మపరిచ్ఛిన్న మైనచో, జ్ఞాన విషయములును అట్లే కావలెను. కాని, అట్లు జరుగుటలేదు. సుషుప్తి వ్యవస్థలలో, నిష్కాయక జ్ఞాన ముండునని యనుకొనుట పొరపాటు. “గాఢ నిద్రాః నుండి మేల్కొందిన వ్యక్తి, స్వభావముచే అన్నిటికి వ్యతిరేకమై అసమునకు సాక్షి యైన శుద్ధ జ్ఞాన స్వరూపముగానే ఆ యవస్థల నున్నా” నని తనకు దాను జెప్పకొనుటలేదు. ‘నేను సుఖము నిద్రించితి ననియే తలంచును. దీనివలన, నిద్రయందుఁగూడ ఆత్మ లేక, ‘నేను’ అను నతఁడు తెలిసికొను ద్రవ్య యనియు, ‘సుఖము నొందుగు ననియు’ స్పష్ట మగుచున్నది. అప్పటి ద్రవ్య దేనిని నొందు కున్నాఁ డనఁగా, ద్రవ్య యుండె ననియు, విషయములు లేవనియే తెలియుచున్నది’.<sup>34</sup> విషయ సంబంధము లేని జ్ఞాన ముండఁజాలదు. సుషుప్త్యవస్థలో అది పనిచేయ దేలన, అప్పుడు విషయములు లేవు సుషుప్త్యవస్థలలో ఆత్మ - స్వయం జ్ఞానముతో నిర్విషయక జ్ఞానముఁ గలిగి యుండును. జీవాత్మ యనఁగా - అహంభావమే కాని, శుద్ధ జ్ఞాన స్వరూపము కాదు. సుషుప్తిలో అహంకార మదృశ్య మయ్యుచు ఆ జ్ఞాన సాక్షిమూలముగా జీవుఁ డుండు నని చెప్పుట వలన, శంకర లును దీని నంగీకరించినట్లే. ఏది తెలియుటకు శక్తి లేనిదో, అది సాక్షియు కాఁజాలదు. శుద్ధజ్ఞానము సాక్షి కాఁజాలదు, సాక్షి యనఁగా - ద్రవ్య. ఈ ద్రవ్య సుషుప్తిలో నుండును. అది యిప్పుడు తిమస్సుచే ఆవృతమై యుండుటచే, దానిని మన మెఱుంగము. సుషుప్తిలో అది లేక యున్నచో, మేల్కొందిన మొదట, సుషు నిద్రానుభవ జ్ఞానకము సాధ్యము కాదు. నిత్య మగు ఈ ద్రవ్య లేనిదే, స్మృతి సాధ్యము కాదు. నిన్న జరిగిన దానిని నేడు మనము గుర్తింపలేమందుము. జ్ఞానము, నిత్య ద్రవ్యము ఒకటే యన్నను,

34. శ్రీరాష్ట్రము : 1-1-1; 2-3-31.



స్మృతి కర్థము చెప్పట కష్ట మగును. అందుచే, ఒక తెలియు జ్ఞాని యున్నాఁడనియు, ఆతఁడు వివిధ కాలములలో ఒకఁడే యనియు, శేవల జ్ఞానమే కాదనియు చున్నది.<sup>35</sup> జీవాత్మ స్వయాం ప్రకాశత్వము గల జ్ఞానము కాదు. దాని నెఱుఁగువాఁడు - 'నేను జ్ఞానమును'<sup>36</sup> అని మన మెన్నడును చెప్పలేము, 'నే నెఱుఁగుచును' అని చెప్పదుము.<sup>37</sup> ద్రష్ట వలననే జ్ఞానమునకు స్వయాంప్రకాశ శీలము లభించినది. జ్ఞానాత్మత్వము, తత్స్వయాంప్రకాశకత్వమును జీవాత్మవలననే వచ్చినది.<sup>38</sup> ఈ విధముగా స్థాపింపఁబడిన విషయము - 'విషయ వర్గము లోనిదే యని వాదించుట - తన తల్లి గొఁదా లని చెప్పట వంటిదే.' ప్రకృతి యొక్క- అచేతన కార్యమైన అహంకారమునకు జ్ఞాతృత్వమును, జ్ఞానమును గూడ అపాదించఁజాలము. జ్ఞానసార రూపమైన ఆత్మకు జ్ఞాన లక్షణమును గలదు.<sup>39</sup> అది జ్ఞాతయే కాని, శేవల జ్యోతి కాదు.<sup>40</sup> జ్ఞాతృత్వమునకు పరివర్తన శీల ముండవలె నని

35. "ప్రకరణం హి పూర్వ పరికల ప్రియం ఆపకరణం ఉపస్థితం, నాను భూతిమాత్రిమ్ "

— (శ్రీరాష్ట్రము : 1-1-1.)

36. "అనుభూతి రహమ్"

37. "అనుభూ మ్మహమ్"

38. శ్రీరాష్ట్రము : 1-1-1 ; 2-3-15.

39. ఏద్రూప — తైతవ్య గుణక,

40. "జ్ఞైవే న ప్రకాశమాత్రమ్,"

మతియు -

బృ. అ. ఉ. 4-3-14 ; 4-5-15 ; ఛాం. ఉ : 8-12-3, 4 :

ప్రశ్న . ఉ : 4.9 ; 6 - 5 ; తై : ఉ : 2 - 4.

తలఁప నవగరము లేదు. జ్ఞాత యనఁగా, జ్ఞానమున కాధారమైనదే, ఎ-క గల యాత్మనిత్యము గావున, జ్ఞానమును నిత్యమైనదే. కా యీ నిత్యజ్ఞాన మెల్లప్పుడును ప్రకాశింపదు. జ్ఞానము స్వయము లుపరిచ్చిన్నమయ్యి, వృద్ధి క్షీణతలు పొందఁగలదు. కర్మనశమున వి ధావసరిమల కనుగుణముగా సంకోచము నంది, భిన్నేంద్రియము మూలమున భిన్నరూపము లొందుచుండును. ఈ యింద్రియ సంబం థేములచే, వానికి ఉదయాస్తమయము లున్న పని తలఁపబడును. జీవితావస్థలలో సర్వ కాలముల యందు అది పని చేయుచున్నదని అది యెన్నడు లేని స్థితి యుండదు. ఈ యవస్థానుగుణ పరివర్త లక్షణము అప్రధానమైన దగుటచే, ఆత్మ నిర్వికారమైన దని చెప్ప బడును. జ్ఞాన మెప్పుడును విషయము కాఁబాల దని భావమున రామానుజు లంగీకరింపదు. అన్య వస్తువులను ప్రకాశింపజేయునపుడ అది విషయము కాదు కాని, తఱచుగా అది విషయ మగుచుండును, కాఁగలదు. మనుష్యుల ముఖవైఖరిఁ జూచి, వారి రాగ ద్వేష భావ ములను గనిపెట్టగలుగుట వలనను, లేక - ఒక వ్యక్తి - తన గతాను భవమును నేటి జ్ఞాన విషయముగా మరిశీలించుఁ గలుగుట వలనను, ఒకని జ్ఞాన మింకొకని జ్ఞాన విషయ మగుచున్న దని మనకు నిత్యాను భవమే. జ్ఞానము జ్ఞాన విషయ మునుట వలన, తన స్వభావమును కోల్పోవదు. జ్ఞానము స్వవిదిత మని మనము చెప్పరాదు. తన యస్తి త్వమానకు తానే ఆధారమై కాని, తాను ప్రకాశింపజేయు విషయ ములను తన మూలముననే చేయుటచే నైననేమి - ఈ క్షణములో అది ప్రకాశింపజేయు స్వభావమును కలిగియుండుటే జ్ఞాన ప్రధాన లక్షణ మని రామాను తిలంచిరి. జడవదార్థములు ఆవిష్కృతి నొంది నపు డివి స్వయంవ్యక్తము లగుట లేదు. ఆత్మ యితర లక్షణములైన

అణువాదిత్వము, నిత్యత్వాదికము, గతానుభవ జ్ఞానము మున్నగునవి వానివలననే వ్యక్తము లగుటలేదు. కాని, వానికి భిన్నమగు జ్ఞాన వృత్తి వలననే వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది.

### ఈశ్వరుఁడు

యథార్థ వస్తువులకేదైక స్వరూపము కాదని రామానుజుల జ్ఞాన సిద్ధాంతమువలన నేర్పడును. అది నవికల్పకమైన పరిపూర్ణత కలదియై, సభేదకత్వ స్వరూపమును కలిగి యున్నది. పరమాత్మ యొక టున్నదని రామానుజులు నిశ్చయముగా అంగీకరింతురు. భిన్నములు, అనేకములు నగు వస్తువులకు పరస్పర సంబంధ వ్రవృత్తికి అవకాశ ముండవలె నన్నచో, బ్రహ్మాండమునని నానాంశముల ననుసంధించు సర్వసామాన్య మగు నొక పారమార్థిక నియమ ముండ వలెను. తర్కమే కాక, మతానుభూతియు, పరిచ్ఛిన్న వస్తువు సర్వ మనియు, పరమాత్మ ఒక వ్యక్తి యనియు అంగీకరింపఁగోరును. దేవునితో వ్యక్తి సంబంధమే మనకు వేరైన యీశ్వరునితో నేస్తమును గూర్చును. మన స్వార్థరహిత భక్తికిఁ గాని, ఓర్పుతో ననుభవించు దుఃఖమునకుఁగాని యే వికారమును జూపక, నిర్వికార నిరీక్షణము చేయు నిర్గుణ బ్రహ్మము నిత్యమార్గమునకు నవివక్ష మై వ స్వరూపము గాదు. శంకరుని వాదము శూన్యతను సూచించు ననియు, దాని నాతఁడు విచిత్ర భావ నైపుణ్యముచే అచ్ఛాదించి యత్నించె ననియు రామానుజు లూహింతురు. శంకరుల నిర్గుణ బ్రహ్మ మొక శూన్య స్వరూపము, అది సర్వతోముఖ సౌందర్యరాశి యగు నొక యశ్వము వంటిది. దానికి ప్రాణము లేని లోప మొకటే యున్నది. అట్టి నిర్గుణ బ్రహ్మము - ప్రత్యక్ష, అనుమాన, శ్రుతి ప్రమాణములకు వేసికని

లోబడడు.<sup>42</sup> జ్ఞానప్రమాణము అన్నియు పరిచ్ఛిన్నము లగుటన  
అపరిచ్ఛిన్న మగు బ్రహ్మము నెట్లు తెలుపఁగలవు? శ్రుతులే మిథ  
యైచో, శ్రుతిప్రోక్త మగు బ్రహ్మమును ఆట్టిదే కావలెను. పా  
మార్థిక సత్యస్వరూప మగు భగవానునియందు - గుణము, మి  
థేదము అన్యవస్తువునండి విలీనమై, యేకత్వమును బొందినవి. అక  
చ్ఛిన్నతలోనే పరిచ్ఛిన్నత యున్నది. బ్రహ్మము స్వగత భేదము గలి  
చినచివ్విశిష్ట సంపూర్ణ స్వరూపమై యున్నది.<sup>43</sup> సచ్చిదానంద లక్ష  
ణములు బ్రహ్మయైన కొక వ్యక్తిత్వమును, శీలమును గల్పించున  
బ్రహ్మ యొక్క జ్ఞానము ప్రత్యక్షమైనది. అది యింద్రియములవై  
ఆధారపడదు.<sup>44</sup> భగవానుడు నిర్వృజ్ఞుడగుటచే, అన్నిటిని ప్రతి  
క్షయముగాఁ జూచును. బ్రహ్మము సంపూర్ణ వ్యక్తి. జీవు లపరిపూ  
ర్ణులు. వ్యక్తిత్వమున కర్థము నియంత్రోద్దేశముల నొక క్రమ విధ  
నము ననుసరించి సాధించు సామర్థ్యముండుట. భగవంతుడు పరిపూ  
ర్ణ వ్యక్తి. కారణ మోతనిలో అనితరాధార మగు పూర్ణానుభవసి  
యున్నది. వ్యక్తిత్వమున కవసరము లగు భేదాంశము లాతని యం  
యున్నవి.<sup>45</sup> జ్ఞానము, శక్తి, కరుణ లేవుని ముఖ్య లక్షణములు. కరు  
ణతోడై ఆలించు లోకమును సృజించి, నియమములను స్థాపించి  
మోక్షార్థ లండఱకు సాయపడుచుండును.<sup>46</sup> ఆతని ప్రతి లక్షణమున  
ఇతర లక్షణములకు వేరయ్యును, అన్నియు ఒకేవ్యక్తికిఁ జెందుటచే

42. శ్రీరాష్ట్రము : 1-1-1.

43. శ్రీ రాష్ట్రము : 1-1-2. మణియు - సర్వదర్శన సంగ్రహము : 4.

44. శ్రీరాష్ట్రము : 1-2-19.

45. రహస్యత్రయ సారము : 23

46. రామానుజ భాష్యము : 2 - 1 - 33.

ఆతని యేకత్వమునకు భంగహీనులైన గావు. దేవునికి తన గుణ సంబంధము - సహితనము, స్వాభావికము నైనది.<sup>47</sup> జీవ జడ పదార్థములు దేవుని గుణము లనియే చెప్పబడును. కాని, పై గుణములు ఆతని యాత్మ లక్షణములు. తన గుణములకే కాక, తనపై ఆధారపడు విషయములకును ఈశ్వరుడే ఆశ్రయము. ఈశ్వరున కొక ప్రత్యేక దైవ రూపమున్నది. అది ప్రకృతిజము కాదు ; కర్మజమును గాదు.<sup>48</sup> దేహ మనగా - పంచభూత పరికల్పితమే కాదు , శేవల ప్రాణముచే పోషింపబడునదే కాదు. అది యింద్రియములకు స్థానమే కాదు. సుఖదుఃఖానుభవ కారణమే కాదు. చి త్స్వరూప మగు ఆత్మ దేనిని స్వీకరింప, స్వాధీన మొనర్చుకొని, తన ప్రయోజనముల కొఱి కుపయోగించుకొనునో, యేది ఆత్మకు వశమైన సాధనమో - అదియే దేహ మని రామానుజుల నిర్వచనము.<sup>49</sup> వశకీరి యయ్యును - ఈశ్వరుడు దుఃఖము ననుభవించుడు. ఏ లన, దుఃఖములకు కారణము కర్మ కాని, దేహభావత్వము గాదు.<sup>50</sup> ఈశ్వరుడు కర్మాధిపతి ; స్వయంబుగా కర్మఫలమీరుజాలడు, అచేతనము, క్షణికము నగు కర్మ, భావికాలమునకు సంబంధించిన ఫలితము సీయజాలదు<sup>51</sup> పరమేశ్వరుడే ఇహపరములం దెట్టి భోగానుభవముల నెవరు పొందవలెనో నిర్ణయించును. అనేక రూపములను గలిగి యున్నను, బ్రహ్మమునకు రూపము లే దనియు చెప్పవచ్చును.<sup>52</sup> ఏ లన, 'జీవాత్మ దేహమునం దుండి, త దనుగుణము లగు సుఖదుఃఖముల ననుభవించుచున్నది. బ్రహ్మమునకు సుఖ దుఃఖానుభవము లేదు గావున, బ్రహ్మము రూప రహిత మని చెప్పవలెను.<sup>53</sup>

47. రహస్యత్రయ శారము : 3

48. శ్రీభాష్యము : 1-2-1.

49. శ్రీ భాష్యము : 2-1-9.

50. శ్రీభాష్యము : 1-1-21.

51. శ్రీ భాష్యము : 3-2-37.

52. "బ్రహ్మరూప రహిత మ్మేవ "

53. శ్రీభాష్యము : 3-2-14.

జడ పదార్థ పరివర్తనములు గాని, తీపుల సుఖ దుఃఖములు గాని, బ్రహ్మమున కంటవు. దోష మంతయు పూర్వకర్మ ఫలితమే అనగా, సంసార పరిభ్రమణమే దానికి కారణము. దేవుని కంట బాధ్యుని లేదు. అనంతము లగు ఊర్ధ్వ లోకములకు అవ్వల ఆతఁడే దివ్యకాంతిమయ స్థాపమున నుండును. అచట ఎట్టి తమో లేఖయ ఊడఁజాలదు.<sup>54</sup> అట్టి జీవితము ముక్త తీపులతో లభించును. దేవు డట్టి జీవిత మగుటలో వింతలేదు.<sup>55</sup>

రామానుజుల భావములో దేవుఁ డనగా, సోపాన క్రమోన్న నుండి, ఆశ్చర్యజ్ఞానములో పరిపూర్ణత గాంచిన వ్యక్తులలో ఉత్తమ వ్యక్తి యని గాని, లేక - పరిచ్ఛిన్న జగత్తునకు అంకరాని నిర్గుణ బ్రహ్మమూర్తి యని కాని కాదు. లోకములోని చేతనాచేతన పదా నంతితి యీశ్వరునితోఁ గలసి యున్నను, అవి తమ అస్తిత్వ పోషకత్వములను ఈశ్వరు నుండియే పొందినవి. దేవుఁ డెంత నిజమో నానాత్వముతోఁ గూడిన జగత్తును త త్సమముగానే నిజము కాని, జగత్తునకు ఆధారము ఈశ్వరుడు; దాని కారణమే కాదు. దేవుఁడు జగ దంతర్వర్తియైన యాధార మనియు; జెక రాదు. అట్లు చెప్పటవలన, ఈశ్వరుఁడు అనేకములో అనేక యున్నాఁ డనియు, అనేక వస్తుజాతము వీకత్వ స్వరూప మగు ఈశ్వ నందు లీనమై యున్న దనియు; జెప్పవలసివచ్చును. రామానుజుల ఈశ్వరుఁడు జగదంతర్వర్తియు, అతీతుఁడు గూడ నైన యాధారమే దేవుఁ డొక వ్యక్తియే కాని, ఆతఁ డనేక జీవనముదాయమూర్తియై భావించరాదు. అనఁగా - ఆతఁడు మానవులుగాని, తద్విషయము గాని రూపొందిన మూర్తి యని భ్రమింపరాదు. బ్రహ్మాండక్రమాం గతుడై, ఈశ్వరుఁడు దాని కారణమును, ఆశ్రయమునై, ప్రపంచ

54. శ్రీరాష్ట్రము : 1-1-21.

55. శ్రీరాష్ట్రము : 3.3.27.

గాలమున దానిని తిరిగి స్వీకరించును.<sup>56</sup> నృప్తి లయములు కాలగతము 3 న తాటస్థములు గావు, జగత్తున కాధార విశ్వరూఁ డని హాళి తార్కిక సాక్ష్యములు. బ్రహ్మ మొక్కడే అకారణుడు; క్రి- న వన్నియు సకారణములు.<sup>57</sup> పరిచ్ఛిన్న ప్రపంచమునకు ఆతఁడు గాఢ్యుఁ డయ్యి, దాని లోపము లాతని నంటవు. పరమేశ్వరుఁడు యిష్టనే యని, ఆతనికి ఉత్తమ గుణము లన్నియు రామానుజు లారో ఁచిరి. బ్రహ్మము, శివుఁడును విష్ణువే.<sup>58</sup>

రామానుజులు తమ పరమార్థ తత్వమును శ్రుతి ప్రమాణము చే నమర్శింతురు బ్రహ్మము సకల కల్యాణ పరిపూర్ణుఁ డని వేదము బుగ్గడించును.

"సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ."

ని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఈ విశేషణము లన్నియు ఒకే పర మాత్మకుఁ జెప్పదును. బ్రహ్మము నిర్వికార పరిపూర్ణ మనియు, ఆతని విచ్ఛక్తి యెన్నఁడును నన్నగిల్ల దనియు, ముక్తజీవుల జ్ఞానము కొంత కాలము సంకుచితమై యుండె ననియుఁ జెప్పఁబడెను. బ్రహ్మ మనం తము, ఏ లన, దానికి దేశ కాల ద్రవ్యోపాధి పరిమితు లేవ్వియు లేవు. మఱియు, స్వభావముచే ఇతర వస్తువు లన్నిటికి విలక్షణమైనది. అనంతత్వము బ్రహ్మముయొక్క గుణ స్వభావములకు విశేషణము, జీవులు నిత్యములు అని చెప్పఁబడెనేకాని, ఈ లక్షణములు లేవు. ఆతఁడు మొదట ఒక్కడే; ఏ లన, అప్పు డింకొకఁడు లేడు.

56. శ్రీభాష్యము . 1-1-1. ఉదా || తిరువాయి మొలి : 10-5-3.

రామానుజుల తత్వమును విశిష్టాద్వైత మనుటకు కారణము - తెండు విశిష్టవస్తువులు అద్వైత సిద్ధిని గాంచినవి.

57. శ్రీభాష్యము 2 - 31.

58. ఉదా : తిరువాయిమొలి : 10-10-1.

బ్రహ్మమున కెట్టి గుణములును జెప్పని శ్రుతు లున్న వని రామ లంగీకరింతురు కాని, మరిచ్చి గుణ రాహిత్యమే దాని కర్థ పని తురు. బ్రహ్మస్వరూపము జ్ఞానాతీతము, అనగా - పరిచ్ఛిన్న ప్పక్షి కందని అనంత కల్యాణ గుణములు ఆరిని నున్న వని భావించురు. నానాత్వమును నిషేధించు శ్రుతివాక్యములకు బ్రహ్మమునకు వేరైన వస్తువులు లే వని యర్థము చెప్పదురు. మాత్ర సర్వాత్మ స్వరూపము తానై యున్నది. సిద్ధి గాంచిన వ్య 'అన్య మెద్దియుఁ జూడఁడు, వినఁడు, తెలియుఁడు' అని ఉపనిష ఘోషించును. ఇట్లును దివ్యానందమయమైన బ్రహ్మనుభూతి నప్పుడు, సర్వసమమును - బ్రహ్మస్వరూపమునందును, బ్రహ్మవి యందును ఏకమై యున్న కారణముచే, బ్రహ్మము పేరుగా - జూఁ దని రామానుజులు అర్థము చెప్పినారు.

వైష్ణవ దైవ తత్వమునకు ఆధారములు - వేద, ఆగమ, ః ణములు, నాలాయిర దివ్యప్రబంధము. వేదములు బ్రహ్మముయై స్వస్వరూపమును, అంతర్యామిత్వమును జెప్పును సాంఘరాతా శాస్త్రములు - పూర్వా సిద్ధాంతము నంగీకరించును, రామకృ త అవతార పూజను పురాణములు చెప్పును దక్షిణ భారత దేవా ములలోని దైవ విగ్రహముల నుద్దేశించి చెప్పిన ఇక్తి స్తోత్రం నాలాయిర దివ్యప్రబంధ వాక్యములు. విష్ణువైన బ్రహ్మము యొ స్వరూపము పంచాత్మకము, విగ్రహాదికము అర్చారూపములు. వి ములు అవతారములు, వాసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రహ్లాదుడు, అని రూపములు చతుర్వ్యూహములు. వాసుదేవుని సూక్ష్మ రూప అంతర్యామిత్వము. శుద్ధసత్త్వ దేహముతో వైకుంఠమున నివసి నారాయణుడే పరస్వరూప మని కొన్నివేళలఁ జెప్పఁబడెను.<sup>59</sup>

59. "పరబ్రహ్మ పరవాసుదేవతానాం వాదో నారాయణః"



వానుడు తన యనంత పరిపూర్ణతలే తన విభూతిరూపములకు అతీతుఁడు. దేవుని పరిపూర్ణ వ్యక్తిత్వములో నృప్తి లీలారూపములు అంతారూపములే. దేవుని స్వరూపము వేరుగా నున్నది. ఆ రూపములో భక్తులకు బంధుత్వాకాశ మున్నది. వై పరములోని ఆతఁడు లక్ష్మీనమేతుడై, శేషశయనమున నుండును. లక్ష్మి యనఁగా విష్ణుప్రయొక్క సృజనశక్తి స్వరూపము. కాని, అర్వాచీన వైష్ణవ మతములో ఆమె జగజ్జననియై, కొన్ని సమయములలో చుర్రల దీనజన సంరక్షణమునకై భర్తను ప్రోత్సహించునదిగా వర్ణింపఁబడెను. ఆమె పరమేశ్వరునితో నిత్యైక్యమందిన శక్తి. ఆయన ధర్మమూర్తియైనచో - లక్ష్మి దాక్షిణ్యమూర్తి. రెండును ఈశ్వరునిలో ఏకత్వము నందినవి. విష్ణుశక్తి యైన లక్ష్మికి రెండు రూపము లున్నవి. ఒకటి క్రియా రూపము, రెండవది - భూతి రూపము. క్రియా రూప మనఁగా - నిగ్రహించి నడిపు శక్తి. భూతిరూప మనఁగా పరిణామ నియతి. ఈ రెండును చైతన్య జడాత్మకములై, జగత్సృజకు మూలోవాదానకారకత్వి సామర్థ్యమును విష్ణువున కిచ్చును. పరమేశ్వరునకు ఆరు పరిపూర్ణ గుణము లున్నవి. జ్ఞానము, శక్తి, బలము, అధిపత్యము, వీర్యము, ప్రకాశము.<sup>60</sup> ఉత్తమ దైవమూర్తి యగు వాసుదేవుఁడు ఈ వడ్డుణ పరిపూర్ణుఁడు. పూర్వహ చతుష్టయములో మిగిలిన మూఁడును రెండు లక్షణములనే కలిగి యుండును. భక్తుల కొరకు కారుణ్యము వహించి, ఈ పూర్వహములోని వివిధ రూపములను ఈశ్వరుఁడు ధరించు సని రామానుజులు చెప్పినారు. పూర్వహములోని మిగిలిన మువ్వరును సంకర్షణుఁడు శీవాధిపతీయు, ప్రద్యుమ్నుఁడు మానసాధిపతీయు, అనిరుద్ధుఁడు అహంకారాధిపతీయునై యున్నారు.<sup>61</sup> విష్ణుప్రయొక్క అవతారములే విభవ గూఢములు. రామానుజులు తమ గీతాభ్యాసార్థమున నిట్లు వ్రాసె

“పరమేశ్వరుఁ డనంత కారుణ్య వతుఁడై, తన మూల సహజ డైవ సంపదకు ఎట్టి లోపమును గలుగకుండ అనేక రూపములు ధరించి అనేక పర్యాయము లవతరించెను. ... భూ భారమును దొలగించుట కొఱకే కాక, ప్రాకృత పురుషులమైన మనకుఁగూడ అనుగ్రహము చూపుటకును, అల్పార్థిక భేదము లేకుండ, అందఱకు సయినోత్సవ మొనర్చి, దివ్యానందము గూర్చుటకును, అన్యుల కృత్యముల నెన్ని టినో జేయుటకును ఆతఁ డవతరించెను.”

రామానుజులఁ దేవుఁడు నిర్గుణుఁడై, ఊర్ధ్వమున నెచట నుండియో నిర్లిప్తుఁడై, మనల నుపేక్షించువాఁడు గాఁడు. ఆతఁడు మనలో గలిసి, మన నుఖ నుఖములలో భాగస్వామియై, మన సత్కార్యానుష్ఠానమునకు తోడ్పడి, జగత్సంరక్షణ కార్యభారమును వహించును. అవతారము లవఁగా - పరమేశ్వరుఁడు అప్రాకృత స్థితినుండి ప్రాకృత క్రమములోనికి వచ్చుటయే. ఈ యవతారములు - ముఖ్యము కారణ భేదములచే ద్వివిధములు. విష్ణువు స్వయముగా ప్రకృతిలో జీవకృతము కలుగజేసికొన్నపుడు ఆది ముఖ్యావతారము, గౌణములు ఆవేశావతారములు. ప్రజలు ముఖ్యావతారములను ముక్తికొఱకును ఆవేశావతారములను విశ్వరూప బలాదుల కొఱకును అర్చింతురు. భాగవతుఁడు - కాస్తోక్తముగా ప్రతిష్ఠింపబడిన విగ్రహములలో నుండును. విగ్రహములలో తాను ప్రవేశించి యుండుటకు ఈశ్వరుఁ డెంత బాధపడుట కంగీకరించునో, అర్థవంతక గ్రంథము వర్ణించినది.<sup>82</sup>

82. పర్వతాః దయ్యం = అర్జుని పలెను, ఆత్మ యయ్యం = అనాత్మ పలెను, సరాస్వతి పతి యయ్యం - మానవుల వశమైనట్లును, సర్వకర్త సమన్వితఁ దయ్యం - ఆతఁ డుని పలెను, ఆ వైశాముః దయ్యం - కోరిక అన్నవానివలెను, పర్వరక్షకుఁ దయ్యం - దీనుని పలెను, యజమాని యయ్యం - సేవకుని పలెను, అగోపనఁ దయ్యం - గోపకుని పలెను, అగ్రాహ్యః దయ్యం - గ్రాహ్యునివలెను జూపట్టును.

ఈశ్వరుడు అంతర్యామియై, సర్వ జీవులలో నుండి, స్వర్గ సరకవలకు వానితో పయనించును. సిలమేళు మధ్యమున మెరిపు తీగ వ' పరమేశ్వరుడు మానవునిలో నుండును.<sup>63</sup> అంతర్యామి యగు దేవుఁ శ్రేష్ఠతముడు.<sup>64</sup>

### జీవాత్మ

రామానుజుల వరబ్రహ్మ తత్వము విశిష్టమైనది. జీవులు తన సర్వస్వమును ఆ వరబ్రహ్మము నుండియే గాంచినను, స్వేచ్ఛా క్రియా లక్షణములను సహజముగా గల్గియుండుటచే, అవి వృథా వృత్తు లనఁదగును. అద్వితీయ మగు వరబ్రహ్మ యొక్క భూ రూపములే వృత్తు లను వారి వాదమును రామానుజులు కఠినముగ నిరసించిరి. పరబ్రహ్మంశమైనను, జీవాత్మ - యధార్థము, అశస్యము నిత్యము, బుద్ధిజ్ఞాన సహితము, నిరవయనము, నిర్వికారము, అగోరము, అణుస్వరూపము నైనది<sup>65</sup> అది దేహేంద్రియ ప్రాణ బుద్ధి లకు పేరైనది. అది - జ్ఞాత, కర్తయు, భోక్తయైన యున్నది మానవునిలో అది స్థూల దేహమునకును, ప్రాణమునకును, మం కర్మేంద్రియములకును, మనస్సునకును అంటి యున్నది. ప్రాణమున ఇంద్రియముల వలె ఉపకరణ ముత్తమే.<sup>66</sup> అంతరంగావస్థలను ఇంద్రియ సాహాయ్యమున బాహ్య విషయ జ్ఞానమును మనస్సు ఆత్మ కందించును. మనస్సునకు మూఁడు వృత్తు లున్నవి. అధ్యవసాయము,

63. "సిల తోయద మర్కణ్ణి విద్యుల్లే ఖేవ భాస్వరా"

- (వేదాత్మ సంగ్రహము)

64. ఉదా : పూర్వ పూర్వదితోపా ప్తి విశేషాః క్షిణ కల్మషః

ఉత్తరోత్తర మూర్తీనాం ఉపా న్నృదిక్కుతో భవేత్."

- (పాంచరాత్ర రహస్యము)

చూ : సర్వదర్శన సంగ్రహము.

65. శ్రీభాష్యము : 2-2-19, 32; 2-3-18. 66. శ్రీభాష్యము : 2-4-10.

అనగా - నిశ్చయము, అభిమానము, చింత.<sup>67</sup> అణురూప ము? జీవాత్మ హృత్పద్మమం దుండును. సుషుప్తికాలమున అది హృదయమందును పరమాత్మ సంవర్కము గలిగియుండును.<sup>68</sup> నిద్ర జీవావిధి స్వతః భంగము కాదు. ఏ లన, అవిచ్ఛిన్న వ్యాపారము, స్మృతీ శ్రుతి వాక్యములు, ధర్మోపదేశములు దీనిని సమర్థించుచున్నవి.<sup>69</sup> దీని కళిక చిన్నదయ్యి, తన కాంతిచే వ్యాప్తి - సంకోచములు గలిగిన అనేక వస్తువులను ప్రకాశింపజేయుచున్నది, జీవ మణు ప్రమామయ్యి, వ్యాప్తి - సంకోచ శక్తులచే, దేహములో అన్ని స్థలము లోని సుఖదుఃఖములను గ్రహించును.<sup>70</sup> దేశ కాలములలో సుదూర వస్తువులను అది గ్రహింపగలదు. జీవుల జ్ఞానము వలెనే నిత్యమవ్వయం పోషకము, సర్వ వ్యాప్తము, యుక్తము నైనది. కాని పూర్వకర్మాది దోషములచే అది తాత్కాలికముగా సంకుచియైనది.<sup>71</sup> సుఖదుఃఖ పరిభాగమువలన జీవులు అనేకము లని స్పష్టమమోక్షసిద్ధి వలన జీవులు ప్రకృతి బద్ధములు. ఆశ్వికునకు అశ్వవలె జీవునకు ప్రకృతి వాహనము వంటిది.<sup>72</sup> దేహబంధము సర్వమగు ఈ మట్టిపాత్రతో సంబంధము జీవుని ఈశ్వర బాంధవ్యమున గుర్తింపకుండ జేయును. జన్మ మరణాదు లున్నను - జీవాత్మ! ముఖ్య లక్షణములలో మా ర్పుండదు. చేతన ప్రపంచములో అనే

67. ఈ వృత్తుల ననుసరించి, దానికే బుద్ధి, అపకారము, దిక్తము కందురు.

68. శ్రీరాష్ట్రము 1-3-7-9.

69. శ్రీరాష్ట్రము : 3-2-7.

70. శ్రీరాష్ట్రము : 2-3-24, 26.

71. "ఈశ్వర స్వేద జీవానా మపి, విత్యజ్ఞానం, స్వతః కృత్యవర్తనయం ప్రమాత్మకం శక్త కర్మాది దోషవశాత్ సంకుచిత విషయమ్."

72. శ్రీరాష్ట్రము 2-1-15

- (వేదాంతదేశికల సేకర్షణ మీమాంస

పర్యాయములు పుట్టి పోవుచుండును, కాని, తన సహజ లక్షణముల కోల్పోవడు. ప్రళయ కాలమునందు శీవుల విశిష్ట రూపములు పోవున గాని, జీవులు అవినాశములై యుండును. వానికి పూర్వ జన్మల కర్మ ఫలము పోదు. అందుచే, పున స్సంపైకాలమున వాని కర్మల నను రించి, అవి తిరిగి సంసారములోనికి నెట్టఁబడును. దేహ సంబంధ ముండుట వలనను, లేకుండుట వలనను కలుగు జ్ఞానవృద్ధి క్షీణతఁ జన్మ మరణములు. మోక్షము వచ్చు వఱకు జీవులకు దేహ సంబంధము తప్పదు. ప్రళయ వేళ మాత్రము నామ రూప భేదము లే యుటకు అవకాశము లేని సూక్ష్మ దేహము యుండును.<sup>73</sup> జీవునక పూర్వజన్మ జ్ఞాన ముండదు. ఏ లన, స్మరణ శక్తి - ఈ దేహమునక మాత్రమే సంబంధించినది.

కర్మప్రవృత్తికి జీవాత్మ స్వప్రయత్న మొక్కటే చాలవ గాని, జీవాత్మాంతర్గతమైన పరమాత్మమొక్క అస్థిత్యముచే జీవుని స్వేచ్ఛా ప్రవృత్తికి అటంకము కాదు. కాని, పరమాత్మ సహకార మవసరము.<sup>74</sup> తన భావి దశా నిర్మాణమునకు శీవుని స్వతంత్రత నుగ్గడించినను, సత్పురుషుండు ప్రకృతి నియమము లతిక్రమింపఁగలఁ డని ఘోషించినను, కర్మతోడను, ఇదనవార్థముతోడను ఎట్టి సంబంధము లేక, సంపూర్ణ స్వతంత్ర ధర్మమూర్తి ఈశ్వరుఁ డొక్కఁడే యని రామానుజులు పలికిరి.<sup>75</sup> పరమేశ్వరుని శేషి యందురు. జీవేశ్వర సంబంధము శేషి శేష భావము. శేషిత్వ మనఁగా - జీవుని విషయములో ఈశ్వరునికిఁ గల సమగ్ర శక్తి.

మానవ స్వాతంత్ర్యము - పరమేశ్వర ప్రభుత్వతమును గూర్చిన సమస్యలకు రామానుజుల తత్వములలో అధిక ప్రాముఖ్య మియ్యఁ

73. శ్రీభాష్యము . 3 2-5.

74. శ్రీభాష్యము : 2-3-41.

75. శ్రీభాష్యము . 1-1-21.

బడెను. ఏ లన, రామానుజు యెఁటిని సమర్థింపఁ బూనిరి. జీవాత్మలు తమ ప్రవృత్తికి పూర్తిగా దేవునిపై ఆధారపడును. మంచి చెడ్డలను ఈశ్వరుడే నిర్ణయించి, జీవులకు దేహము లిచ్చి, వాని నుపయోగించ సామర్థ్య మిచ్చెను. కాని, జీవుల బంధ మోక్షములకు పరమేశ్వరుడే కారణము. అయినను, లోకములో నున్న అనంత దుఃఖ యాలె నలకు ఈశ్వరుడు బాధ్యుడు కాఁడు. మంచి చెడ్డల వివేకము గల మానవుడే దానికి బాధ్యుడు. మానవుని యిచ్చ - దేవుని పరిపూర్ణ తకు లోపముగాఁ జూపట్టును. స్వతంత్రతేచ్చ గల జీవులు - దేవుని సంకల్పమునకు వ్యతిరేకముగా ప్రవర్తించును. కర్మనూత్రమున కనుగుణముగా తాను వర్తింపవలసివచ్చుటచే, దేవుడు పరిపూర్ణుడ కాఁజాలడు. మానవుల కర్మ లన్నిటికి మూలములో ఈశ్వరుడే కారణమని రామానుజు లీ సమన్వయమునీ తప్పించుకొనిరి. ఇది దోషము కాదు. ఏ లన, ఈశ్వరుడు కొన్ని నియమముల ననుసరించి ప్రవర్తించును. ఇది ఆతని స్వభావము. ఈశ్వరుడు తన నియమ సహితములైన విశ్వంఖల భావముల ననుసరించి, జీవితే సదసత్కర్మలు చేయించుటలేదు. కర్మనూత్రము ననుసరించి వర్తించుటచే, తన నియమ స్వభావమును జూపుచున్నాడు. కర్మనూత్రము ఈశ్వరాధీనము గాని దైవతా, ఈశ్వరుని పరిపూర్ణ తకు లోటు వచ్చును. కర్మనూత్రమును విసర్జింపనిదే ఈశ్వరుని స్వాతంత్ర్యమును కాపాడలే మని చెప్పు విమర్శకుడు - హిందువులకు ఈశ్వరుని గూర్చిన భావ మెట్టిదో యెఱుఁగఁడు. కర్మనూత్రము ఈశ్వరుని ఇచ్చారావమే. కర్మాధ్యక్షుడై, కర్మ పద్ధతిని ఈశ్వరుడే స్థాపించినాడు. కర్మ నియతి ఈశ్వర స్వభావ రూపమే యగుటచే, ధర్మకరులను బహుకరించి, దుర్మార్గులను ఆతఁడే శిక్షించుచున్నాడని చెప్పవచ్చును.<sup>16</sup> కర్మనూత్రము దేవునిపై ఆధారపడక, స్వతంత్రమైనది కాదని నిరూపించు నిమిత్తమే,

కర్మసూత్రమును భగ్ను మొనర్చు సామర్థ్య మారని కున్నను, ఆతఁ డట్లు చేయుట కిచ్చగింపఁ డని కొన్ని వేళలఁ జెప్పబడినది.<sup>77</sup> తన భార్యి కేచ్చా స్వరూప మగు కర్మ శాసనమును లోకమున ప్రవర్తింపఁజేయు ప్రతనిష్ఠఁడై, తనకు తొలఁగింప సాధ్య మైనను, అధర్మ ముండుట కంగీకరించెను. మానవుని ప్రవృత్తికి చోదక మగు ఇచ్చా యత్నములను అంతర్యామి యగు ఈశ్వరుఁ డంగీకరించును. స్వనియమోల్లంఘనముచే, ప్రపంచ క్రమములో కల్లోలము కలిగించుటకు ఆత డిచ్చగింపడు. ఈశ్వరుఁడు అంతర్యామి యయ్యు, అనవసర వ్యాపారములలోనికి బోఁడు.

జీవులు త్రివిధములు. నిత్యజీవులు ప్రకృతికర్మ విరహితులై, పై కుంఠమున ఆనంద మనుభవించుచుండురు. ముక్త జీవులు భక్తి కర్మ జ్ఞానములచే బంధ విచ్ఛేదము చేసికొనినవారు. బద్ధజీవులు

77 పిళ్ళలోకాచార్యు లిట్లు చెప్పిరి .-

స్వలావ నిత్యత్వములకు తనపై ఆధారపడిన జీవుల కన్నిటికి కర్మనాశన మేక కాలమంటే గావించి, ముక్తి నీయగూ సామర్థ్య మీశ్వరైన కున్నను, శాస్త్రవిచిత్ర మగు కర్మసూత్రమునకు జీవులను బద్ధుల నొనర్చుటకు గారణ మాశని వినోద కాంక్షయే.

-(తత్త్వ త్రయము : 108 వుట)

ఈశ్వరుడు ప్రథమ కారణము, కర్మ ద్వితీయము, "పరమేశ్వరుడు స్వమాహర్మాను గుణరీలావ్రవృత్తియందు నిశ్చలమై, కర్మమ దర్శాధర్మముల నేర్పరచి, తక్కుర్మలోఁ బాల్గొనుట జీవులకు దేహాద్రయోడు లిద్వి, వారిని వియమించు కత్తి నొనఁగి, అంక ర్యామియై, వానిలో ప్రవేశించి యుండెను... ఈశ్వర దత్తము లైన ఇట్టి కత్తులను గాంచి, జీవులు స్వేచ్ఛా - ఎత్తాపుట్టె కర్మలు చేయి మొనరిడెను. వత్సార్యాన్నియై నవారు ఎన శాసనగుణముగా వర్తించుచున్నాడని ఈశ్వరుడు వారికి ధర్మవరాయణశ్రవణము, బ్రహ్మ, మతి, మోక్షములను ఇచ్చి, ఎవ శాసనములకు విరుద్ధముగా నడుచుకొనువాని కనుగుణ శిక్షలు లొనఁగెను.

శ్రీ భాష్యము : 2-3-41

-(శ్రీభాష్యము . 2-2-3)

లవిద్యావశులై, స్వార్థపరులై, సంసార సాగర మగును లగు వారు.<sup>78</sup> జీవాత్మ ఉత్తమ స్థితికి బోవచ్చును. లేదా - అధమ స్థితిలోఁ బడి, దేహభిమాన మధికమై, బుద్ధి సశించి, కేవలము ఆహార నిద్రాదికము మాత్రమే తెలిసిన పశుత్వము ప్రాప్తింప నగును.<sup>79</sup> సంసార గతులైన జీవులు నాలుగు విధములు. దేవ మనుష్య పశు స్థావరములు. శీవు లన్నియు భేదము లేని వయ్యును, భిన్న దేహ సంబంధములచే భేదములు చూపట్టును. జీవుల వర్ణ భేదములు గూడ దేహభేదము వలననే తటస్థించును. నహజముగా జీవులు దేవతలును గావు, మనుష్యులును గావు, బ్రాహ్మణులును గావు, శూద్రులును గావు. సంసారగత జీవులు భోగ మోక్షాపేక్షచే ద్వివిధములుగా నుండును. మోక్షకాలము వఱకు పూర్వకర్మఫలానుభవమునకై జీవులు జన్మించుచుండవలెను. జీవుఁ డింకొక దేహమును ధరించునపుడు భూత తన్మాత్రలచే ఆవరింపఁబడి యుండును, అవియే జీవప్రాణాధారము.<sup>80</sup> బంధ మున్నంత వఱకు నూత్న దేహ ముండును.<sup>81</sup> ముక్తులు దేవయానమునను నత్తురువులు సిత్యయానమునను బోవుదురు. దుర్మార్గులు చంద్ర లోకమునకుఁ బోక, వెంటనే ఈ లోకమున పుట్టుదురు. జీవులకు ఊర్ధ్వ గతి చూపువారు పరమేశ్వర ప్రతినిధులు.<sup>82</sup> జీవులు దైవప్రకృతిలో భాగస్వాము లైనచో, ఒకప్పుడు తుదగ్గ మోక్షములు గల దైవ ప్రకృతియై యుండవలెను, అట్టి దైవ లక్షణములను జీవు లేల కోల్పోయి, కర్మవశము లయ్యెను? కర్మ జీవుల నెట్లు స్వాధీన

78. రహస్యత్రయ సారము : 4

79. శ్రీ భాష్యము : 1-1-4

80. శ్రీ భాష్యము : 3-1-1

81. శ్రీ భాష్యము : 3-1-3

82. శ్రీ భాష్యము : 1-2-4

43 శ్రీ భాష్యము : 1-3-1



మొనర్చుకొనునో - హేతువు గాని, శాస్త్రము గాని మనకుఁ జెప్పఁ జాలదు. ఏ లన, భగవత్పరీక్షా మనాది ద్వైతది.

### జడ వదార్థము

ప్రకృతి, కాలము, శుద్ధ తత్త్వము - మూఁడును అచేతన ద్రవ్యములు. అవి భౌగ్యములు, సవికారములు, మానవ లక్ష్యములకు దాసీనములు.<sup>84</sup> ప్రకృతి యొక్క అస్తిత్వము - ప్రత్యక్ష, అగు మాన విషయము గాదు.<sup>85</sup> శ్రుతిప్రమాణముచే అది అంగీకరింపబడినది. సృష్ట్యారంభవేళ సత్త్వ రజస్తమో గుణములందు ఉదయించును. ప్రళయ కాలమున వదార్థము విక్రిలి సూక్ష్మరూపమున, నామరూప భేదము లేక యుండి, తమస్సు అని పిలువబడును. జడవదార్థము అజమే, దాని రూపములు వచ్చిపోవుచుండును.

సృష్టి కాలమున తమస్సు నుండి మహత్తుగ, మహత్తు నుండి అహంకారమును, లేక - భూతాదియు నుదయించును. స్వాత్మికాహంకారమునుండి యేకాదశేంద్రియములును, తామసాహంకారమునుండి పంచతన్మాత్రలును జనించును. రాజసాహంకారము ఈ రెంటి పరిణామమున సహకరించును.<sup>86</sup> అహంకారమునుండి సూక్ష్మభూత మగు శబ్దము వచ్చును. తరువాత ఆకాశము వచ్చును. ఆకాశము నుండి సూక్ష్మభూత మగు వృక్షయు, తరువాత వాయువు, ఇల్లే - యితర భూతములును ఉద్భవించెను. శబ్ద స్పృశ్యదులచే క్రమముగా ఆకాశ వాయుద్వయము గ్రహింతుము. శబ్దము అన్ని భూతములలో

84 సర్వరర్శన సంగ్రహము 4

85, తత్త్వముకై కలాపము 1-11

86. సర్వార్థ సిద్ధి . 1-11

నున్నది. స్వర్ణ భాసము మూడు విధములు. ఉష్ణ శీత సమశీతోష్ణములు. వేడిమి వలన మార్పుల నొందు పంచవర్ణములు గలవు. ఆకాశమునకు వేరుగా నెట్టి దేశమును విశిష్టాద్వైతు లంగీకరింపరు. సూర్యుడు ఉదయించు వైపు తూర్పునియు, అస్తమించు వైపు పశ్చిమమనియు గుర్తు పెట్టుకొని, వీని నుండి దూర సామీప్య పరిగణనము చేయుచుండుము.<sup>87</sup> ప్రాణ మనఁగా - ఇంద్రియము లని పౌరవదరాదు. అది వాయువు యొక్క అవస్థా విశేషము.<sup>88</sup> సాంఖ్యుల వలె గాక, ప్రకృతికి ఈశ్వరుఁడే కారకుఁడు, నియంతయు నని విశిష్టాద్వైతులు చెప్పుదురు.<sup>89</sup>

కాలమున కొక ప్రత్యేక స్థానము నిచ్చిరి. అది సర్వాస్తిత్వ రూపము.<sup>90</sup> అది ప్రత్యక్ష విషయము. దిన మాసాది భేదములు కాల సంబంధముపై ఆధారపడునవే.<sup>91</sup>

సత్త్వ రజ తమో గుణములు మూడును ప్రకృతి కున్నవి. కాని, శుద్ధ సత్త్వమునకు సత్త్వగుణ మొక్కటే యున్నది. అది దేవుని నిత్య విభూతిలోని ద్రవ్య రూపము. అది లోనున్న రూపము నాచ్ఛాదించదు. ప్రకృతి సాహాయ్యమున ఈశ్వరుఁడు లీలా విభూతిగా నొక విశ్వ శక్తిని ప్రదర్శించును. నిత్య విభూతి రూపమున శుద్ధసత్త్వ సాహాయ్యముచే లోకాతీత శక్తిని గలిగి యుండును.

87. తత్త్వముకై కలావము : 1-48 88. తత్త్వముకై కలావము . 1-53, 54

89. సర్యార్థ సిద్ధి : 1.16

90. తత్త్వత్రయము ననుసరించి కాలము తత్త్వభాస్యము.

91. ఉపాధి భేదము

— (తత్త్వముకై కలావము : 1-69)

ఈ యచేతన ద్రవ్యము లన్నియు ఈశ్వరేచ్ఛానుగుణములై వర్తించును.<sup>92</sup> అవి తమంతట తాము మంచివియును గాను, చెడ్డవియును గాను. శ్రీపు కర్మల ననుసరించి సుఖ దుఃఖముల నిచ్చును. ఏ లన, వస్తువు లిచ్చు ఫలితములు వాని స్వభావముపై వనే ఆధారపడి యున్నయెడల, సర్వ విస్తువులు సర్వకాలములగున అందరకు సుఖమునో, దుఃఖమునో యిచ్చుచుండవలెను కాని, అట్లు జరుగుట లేదు.” “స్వతంత్ర మగు పరబ్రహ్మమునకు ఈ ద్రవ్య సంబంధము లీలా వినోదము అలెడు వానిని తన స్వాధీనములో నుంచుకొని, పెక్కు రీతుల నడుపుచుండును<sup>93</sup> అవిద్యా కర్మబంధము నుండి విముక్తుడైన వానికి లోకము ఆనందమయమై తోచును. శివ జడ పదార్థములు రెండును దేవుని శరీరము - లేక, విశేషణములే గాని, దేవుడు శీవులతో ప్రత్యక్షముగను, జడ పదార్థములతో పరోక్షముగను సంబంధము కలిగి యుండును. అచేతనములు చేతనముల పశ్యమై యుండును జడ పదార్థము అధికముగాను, పూర్ణముగాను ఆధార పడను. శీవులకు కొంత స్వేచ్ఛ యున్నది. శీవులు ఈశ్వర సాన్నిధ్యము నొంది, జనన మరణాదుల నతిక్రమింపవచ్చును

### సృష్టి

ప్రతి కార్యమున కొక యుపాదాన కారణ మున్న దనియు, జగత్కార్యము బంధ రహిత మగు జీవాత్మిత్వమును సూక్ష్మపదార్థము యొక్క అస్తిత్వమును సూచించు ననియు రామానుజులు తలచిరి చేతనాచేతనములు ఈశ్వర ప్రకారము లయ్యి, వానికి అనాదిగా గల పృథక్ వ్యక్తిత్వము బ్రహ్మములో నెన్నడును గలిసిపోదు. వా

కొక విధమైన ద్వితీయ మగు అస్తిత్వ స్థాన మున్నది. అందుచే అది తదనుగుణముగాఁ జెంపొందును వానికి కొన్ని దశలలో మారుచుండు రెండవస్థ లున్నవి. మొదటిది - నామ రూప భేద రహితమై, మనకుఁ దెలియు గుణములు లేనిదై యుండు అవ్యక్తావస్థ. ఇందు బుద్ధి సంకుచితమై యుండును. బ్రహ్మ కారణావస్థలో నుండు ప్రళయ దశ యిదే. ఈశ్వరేచ్ఛచే సృష్టి మొదలగునవ్వడు సూక్ష్మ పదార్థము స్థూలమై, పూర్వజన్మ కర్మఫలానుగుణము లగు దేహ సంబంధము జీవులకుఁ గలిగి, బుద్ధి వికసించును చేతనాచేతనములతో ఈ విధముగా గోచరించు బ్రహ్మము కార్యావస్థలో నున్నాఁ డని చెప్పనగును సృష్టి లయములు ఒకే బ్రహ్మపదార్థము యొక్క భిన్నావస్థలు మాత్రమే.<sup>94</sup> తన జడ పదార్థములు కార్య కారణావస్థాద్యయమును గలిగి యుండును. కారణావస్థలో జీవులు దేహ రహితములై, ప్రకృతినామ్యస్థితి నొంది యుండును. కాన, సృష్టి కాలము, పూర్వకర్మ వశమున జీవులు గుణసామ్యస్థితిని చలింపఁజేయుగా, ఈశ్వరేచ్ఛచే ప్రకృతి - కర్మఫలితములను నిర్మించును. పూర్వమతా మొసరిన కర్మల ఫలితముల ననుభవించు అవకాశము జీవులకు గల్గించుకొంటే సృష్టి చేయఁబడును ఈ దృష్టితోఁ జూచినచో ఈశ్వరుని సృష్టికార్యము పూర్తిగా స్వతంత్రమైనది కాఁజాలదు పాంచరాత్రము ననుసరించి, సృష్టి రెండు విధములు. శుద్ధ సృష్టి స్థూల సృష్టి మొదటిది సృష్టియే కాను, అది ఈశ్వరుని నిత్య మగ అంతిశ్చక్తి వ్యక్తీకరణము. జ్ఞాన విశ్వరూప శక్తి బల వీర్య తేజస్సులు అందు ప్రకటితములు. ఇవి లక్ష్మీనమేతఁ డగు వాసుదేవు లక్షణములు. పూర్వహములు, విభవములు శుద్ధసృష్టిలోనివే. ఈ

సత్త్వ పరికల్పిత మగు వైకుంఠము శుద్ధస్మృతిలోనిదే.<sup>95</sup> సూలస్మృప్తి గుణత్రయాద్విత మగు బ్రహ్మతీ పలన ఇది వఱకుఁ జెప్పఁబడిన క్రమములో జరుగును.<sup>96</sup> ఈశ్వరుని ఈ స్మృతికార్య మొక లీల.<sup>97</sup> లీలా భావములో నిష్కామత్వము, స్వేచ్ఛ, ఆనందము ఇమిడి యున్నవి. ఈ భావము ననుసరించుచే రామానుజులు ఈశ్వరునకు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్య మున్నదని వాదించును. బ్రహ్మతీయు - జీవులును ఈశ్వరుని క్రిడావస్తువులు. అవి యెన్నఁడును వాని యిచ్చకు వ్యతిరేకములు కాఁజాలవు. తన స్వేచ్ఛా విలాసము కొఱకు ఈశ్వరుఁడు ఈ నాటక ప్రదర్శనమును జేయును.<sup>98</sup>

స్మృప్తి ఈశ్వరుని విశేషః మిది రామానుజులు చెప్పుదురు. అనఁగా, పరబ్రహ్మము విశేషణ రహితముగా నుండజాల దన్నమాట. విశేషణము పరబ్రహ్మ కవసరము. దీనికి వ్యతిరేకముగా కొన్ని శ్రుతివాక్యము లుండుటచే, రామానుజులు దీని సంగీకరింపవైరి. “ఈ జీవులు నాయందు లేరు”<sup>99</sup> అను వాక్యమునకు వ్యాఖ్య వ్రాయుచు

95. శ్రీభాష్యము . 2-1. 34, 35

96. పంగీయశాఽల వైష్ణవశాఽల దీని సంగీకరించును గాని, అక్షి విష్ణు స్థానమున, రాధా కృష్ణులకు విరుద్ధము.

97. సాంపరాక్ర సంహితం పనునరింది, రెండుకి మధ్యమ పర్వమునకుఁ జెందిన స్మృద్ధినిఁ గూడఁ జెప్పును.

98. “క్రిడం హరే దిదం సర్వమ్.

మఱియు -

“హరే విహునీ క్రిడా కందుకై రివ జంకుతి.”

మఱియు -

“లోకవర్జి లీలా కై వర్తమ్” సూతమును

99. “స్వ పంకల్ప కృతమ్”

— (శ్రీ రామానుజ గీతాభాష్యము : 9 - 4.)

రామానుజు లిట్లు చెప్పిరి :- “నా యిచ్చచే నర్వశీవులకు ఆహా నేనే. కాని, వానివలన నా కెట్టి నహాకారము అవసరము లేదు. స్థితి జీవు లెప్పుడును ఏక విధమున తోడ్పడ నవసరము లేదు.”

“వక్రమును గాని, పుష్పమును గాని భక్తితో నిచ్చిన సంరక్షింతును” అను గీతా వాక్యమును వివరించుచు రామానుజు వ్రాసినారు :- “నాకు స్వభావ మగు నిరవధికము, అవ్యయము ఆనందము ననుభవించుచున్నను, భక్తు లిచ్చిన దానిని నాకు దుసా మగు వస్తువు లభించినదానినిగా స్వీకరించి యనుభవించును.” 101 భక్తులు గానివారి కష్టసుఖములతో ఆతనికి సంబంధము లేదు.

మాయా సిద్ధాంతమును, జగన్మిథ్యాత్వమును రామానుజు తీవ్రముగా ప్రతిఘటించును. లోకములోని భేదములకు మూలపురుచ్చిన్న మానసమీ కారణమైనచో, ఈశ్వరునికి భేదము లుండరా కాని, ఈశ్వరుడే లోకమును సృజించి, భిన్న శీవులకు వాని కర్మ తముల నేర్పాటు చేసె నని శ్రుతి చెప్పటవలన, ఈశ్వరునకు భేదములతో సంబంధ మున్న దని తెలియుచున్నది. మరు మరీ వలె నీవ నానాత్వము అసత్య మనుటకు ఏలు లేదు. ఏ లన, చిక్కపై ఆధారపడి మనము చేయు యత్నము వ్యర్థ మగుదున జగత్తుపై ఆధారపడి మనము చేయు కార్యము లట్లగుట మఱియు, శ్రుత్యక్షము మనకు జూపు ప్రపంచ వాస్తవికత, వాక్యముచే తొలగింపఁ బడుచున్న దనుటయు నహేతుకము కా ఏ లన, శ్రుతి కంగము, శ్రుత్యక్ష రంగము భిన్నములు. అందు

100. భగవద్గీత : 9-4.

101. “చుక ప్తికా తె ర్న క్కొ డునకాక.”

ఒక దాని నొకటి యవి నిర్మూలించఁజాలవు.<sup>102</sup> జ్ఞాన మంతయు వస్తువులను ఆ విష్కరించును.<sup>103</sup> నిత్యముగా నుండవు గావున, వస్తువులే లే వనుట విచిత్ర వాదము. వ్యతిరేక వస్తువులకును, భిన్న వస్తువులకును భేదము తెలియని వాద మిది. భేదము అభావ సూచకము గాదు. రెండు జ్ఞానక్రియలు పరస్పర విరుద్ధములైనచో, అపుడు రెండును యథార్థములు గావు. “కాని, ఘటపటాలు అన్యోన్య విరుద్ధములు గావు. ఏ లన, అవి దేశ కాలములలో భిన్నములై యున్నవి. ఏ దేశమందు, ఏ కాలమున, ఒక వస్తువున్న జ్ఞానమున, ఆ దేశమందు ఆ కాలముననే వస్తువు యొక్క అభావ జ్ఞానమున గల్గినచో, అవి పరస్పర విరుద్ధములు. కాని, దేశ కాలములు భిన్నములైనచో, ఇట్టి వైరుధ్యములేదు.”<sup>104</sup> రజ్జు సర్పభ్రాంతి దృష్టాంతములో అభావ జ్ఞానము ఒకే దేశ కాలములో సంభవించుచున్నది. అందుచే, వైరుధ్య మున్నది. కాని, మన మిప్పుడు చూచిన ఒక వస్తువు - ఇంకొక కాలమున, ఇంకొక దేశములో లేకున్నచో, ఆ వస్తువు అనత్య మను నిర్ణయముచేయుట సాహస మగును. శంకర రామానుజు లిర్వూరుగు ఏకత్వమునే సమర్థింతురు. నిజ మగు ఏకత్వము భేద నహిత మనియు, అభావ విరుద్ధ సహితము కాదనియు రామానుజులు

102. అకాళ వాయుది భూతా - వదార్థిగ్రహి ప్రత్యక్షమ్. కావున తు ప్రత్యక్ష కాంతిః పరిచ్ఛేద్య వద్యాంతరాకృత్య సత్యత్వా ద్యనంత విశేషణ విజ్ఞు ఆహ్వాన్యహిం .... వివక్షిమ్, ఇతి కాత్మ ప్రత్యక్షయో ర్న విరోధః.”

- (వేదార్థ సంగ్రహము : 87 పుట.)

103. అర్థప్రకాశా.

104. “దేశాంతర కాలాంతర సంబంధితయానుభవకవ్య అన్యదేశకాలయో రభావప్రతిపత్తా న విరోధః.”

— (శ్రీశాస్త్రము : 1-1-1.

భావించుదు. అద్వైతము యొక్క- అవిద్యా సిద్ధాంతమునకు అనేక  
వములను రామానుజులు చూపిరి.

### ఫర్మ - మత జీవితము

ద్వీపవాసులు తాము సాగర మధ్యమున నుంటి మని యో-  
చనలై, దేహగతులైన జీవులు సంసారమున జీవించుచున్నవి. ఆ  
దేవుని ప్రకారము లని ( అంశముల మని ; యోగుగక, ప్ర-  
సంభూతుల మని నమ్ముచుదు. పూర్వజన్మ సంసారవశమున జీ-  
దేహ బంధములలోఁ దగుల్కొని యుండుటచే, దాని యంతర్మ-  
బాహ్యంధకారముచే ఆచ్ఛాదింపఁబడును ప్రకృతిపరికల్పిత -  
చ్ఛాదనమే తన నిజ మగు ఆత్మస్వరూప మనియు, క్షణిక మ-  
సంతోషమే నిత్యానంద మనియు జీవుఁడు నమ్మి, జేవునటు  
యొగము పెట్టుచున్నాఁడు. దేహమును గల్పించు అవిద్యా కి  
జీవాత్మకు పతన హేతువూ. పరిశుద్ధమైన ఆత్మకు జడపదార్థ-  
ర్మమే నిచస్థితిని గూర్చినది. ఈ పాపమువలన, ఆత్మాభ్యున్నతిః  
రోధము కలుటయే కాక, దైవ ద్రోహము కూడ నైనది.  
రుండే నర్వాత్మ స్వరూపి యను విద్యచే, అవిద్యా నివృత్తి కావ  
జీవుఁడు స్వతంత్ర ప్రవృత్తి సామర్థ్యమును రామానుజు లంగీకరిం-  
బాధ్యత విషయములో ప్రతి వ్యక్తియు ఈశ్వరునకు అనుక్రందే  
ఈశ్వరుఁడు ఆధార మని తెలియనిచో, జీవిని కర్మయంత్ర మూ-  
శిక్షించి, వాని దుర్వర్తనములను స్మృతికిఁ దెచ్చి, నత్యము  
గుటకు సాయపడును. అంతర్వర్తియై యున్న ఈశ్వర ప్రేరి-  
మున జీవాత్మ తన దోషమును గుర్తించి, దైవ సాహాయ్యము న-  
చును. పాపమునకు బాధ్యత మానవునిచే యని రామానుజు  
ముద్ఘాటించును. యామునాచార్యులు తా నొక సహస్ర పాపకుఁ



వర్ణించుకొని, భైవ కటాక్షము వర్ణించును. వైష్ణవ మంతము శ్రీమూర్తి  
నిర్వత మగు తపో విధానములను ప్రోత్సహించును.

అస్త్రీకు లగు రామానుజాలు జ్ఞాన, కర్మలచేఁగాక, భక్తిప్రసా  
దములచే మోక్షము సాధ్యమని భావించును. శాస్త్రముల చనువరించి  
జ్ఞాన మనఁగా - భ్యాసమును, నిధిభ్యాసమునై యున్నది.<sup>105</sup> ఈర్ష్య  
రుండు మన కంతరాత్మ యనియు, మన మీశ్వరునిలో అంగములు ము  
చెప్పు సత్యమునై దృష్టిని కేంద్రీకరించుటచే భక్తి జనించును.  
దుష్కర్మ వినాశమైనఁగాని ఈ జ్ఞాన ముదయింపదు. ఎవఁడు కర్మ  
వలన పూర్వకర్మ క్షయ మగును. శాస్త్రచోదిత కర్మలను స్వార్థ  
ముతోఁ జేసినచో, ప్రయోజనము లేదు. కర్మఫలితము క్షణికము.  
జ్ఞానము అక్షయమైనది. కాని. ఈశ్వరార్పణబుద్ధితోఁ జేయు కర్మ -  
మోక్ష సిద్ధికి సాయ్య మగును. <sup>106</sup> నిష్ఠామ కర్మవలన సత్త్వగుణము  
పెంపొంది, సత్యము స్ఫురించును. జ్ఞాన కర్మము భక్తి సాధనములు.  
భక్తి-స్వార్థపరత్వమును మూలములోనికి బెరికివైచి, సంకల్పమును  
నూతన బలమును, బుద్ధికి క్రొత్త చూపును ఇత్యది నన్య శాంతిని  
చేకూర్చు శక్తి గలది.

నికృష్టోపాసనము మొదలిడి, ఈశ్వర సాక్షాత్కారము పఱచు  
సర్వవిధ ఆరాధనములు భక్తియే యను అర్థము వ్యాప్తిలో గుప్పడి.  
ముగ్ధుడ తాలము నుండి<sup>107</sup> నేటి పఱచు ఈదేశమున భక్తికి పరిణామ

105. శ్రీభాష్యము - 3-4-26.

106. " కదంబునాదిదారివతా"

— (నారద భక్తిహితములు : 19 వ అంక)

107 "సుఖాపేక్షతో, నా లవము లన్నియు ఉత్కంఠతో ఇంద్రుడు మురియి మునియి  
దగు యువకుడు నాకని పెరువులు తొలించుకొనుకొని, నా కోరిక రీతియై నది  
నా లవము లాకని నానింగనము చేసికొనును, నీ యింద్రా : నా అత్తయి సేవించి  
ఁగ్గుమై, తిరిగి రాకున్నది నా బాంధానిదికి విన్నే ప్రార్థించును."

- (ముగ్ధుడము 10-43-1)

చరిత్ర కలదు. రామానుజుల సనునరించి భక్తి యనఁగా - ప్రశాంత భావసమూలమున ఈశ్వర సాన్నిధ్యమునుగాంచుటే. భక్త్యంగములను వారు విపులముగా వివరించిరి. ఆహార వివేచనము, ఈశ్వరుని యందు అనన్య కాంక్ష - లేక, విమోక్షము. అభ్యాసము, పరోప కారమైన క్రియ, <sup>108</sup> సర్వజీవ త్సేమకాంక్ష - లేక, కల్యాణము, సత్యము, ఆర్జవము, దయ, అహింస, దానము, అనవసాదము, లేక - నిరాశా రహిత మగు నిత్య సంతృప్తి <sup>109</sup> మున్నగునవి. కావున, భక్తి యనఁగా - ఉద్రేకము కాదు. <sup>110</sup> ఇచ్ఛా బుద్ధి శిక్షణము, <sup>111</sup> ఈశ్వరుని గూర్చిన జ్ఞానము, ఈశ్వరేచ్ఛాసత మగు సంకల్పమును <sup>112</sup> భక్తితోనివి. మనస్సును, మృదయమును సంపూర్ణముగా ఈశ్వరుని కర్పించుటే భక్తి. ఇది సాక్షాత్కార సిద్ధితో నమాప్త మగును. <sup>113</sup>

భక్తియు, మోక్షమును అవినాశావ సంబంధము గలవి. భక్తి యొక్క ప్రతి ఫలమందును, మునుకు శ్రమాభివృద్ధి కల్గుచున్నది. భక్తి

108. స్వాధ్యాయము, ఈశ్వరాధనము, పితృదేవతలకు నేవ, మౌనవ జాతికి, పలు జాతి నిత్యహింసపలసిన విధులుగా విధానింపఁబడెను

109. సర్వదర్శన సంగ్రహము : 4

110. "స్వస్మిత్వము" - అనుభక్తి యనఁగా - జ్ఞాన వహిత మగు భక్తి యని చెప్పఁబడినది, అందఱేమ భక్తి కాదు.

111. "జ్ఞానకర్మాను గృహీతం భక్తియోగమే."

— (శ్రీ రామానుజ గీతాభివృద్ధి)

"చివరికాపా భక్తి."

— (తత్త్వములై కలావన

112. రామానుజుల సేవార్థ సంగ్రహములో - సాధన భక్తి, పరాభక్తి యని భక్తియె. తెలిసి. వ్యాసోదేహ సంగ్రహము, విడికర్మావరణము, స్వాధ్యాయము, విష్ణుత్వము మున్నగునవి మొదటివానిలో చేరును.

113. శ్రీ భాష్యము . 1-1-1.

యొక్క పరిణామమే మోక్షము. అదియే సాధనము లన్నింటికంటె శ్రేష్ఠతరమైనది. ఏ లన, భక్తి - ఫలరూప మగు సాధనము. శీవాత్మ భక్తివలన క్రమముగా తన కీర్త్యరునితోడి సంబంధమును అధికముగా గుర్తించి, తుదకు తనకు పరమాత్మ యగు ఈశ్వరునికి సంపూర్ణార్పణము చేసికొనును. తరువాత ఇక స్వాభిమానము, స్వార్థ పరత్వము ఉండవు. ఏ లన, అహంకారము స్థానమున ఈశ్వరుడు ప్రవేశించినాడు. జీవిత మంతయు దీనితో మారుచు నొందును. నమ్మాళ్వారులు చెప్పినారు - “నన్ను నీలోఁ గల్పకొను మహత్తరమైన నీ పరప్రసాదమునకు నేను కృతజ్ఞుడనై, నా యాత్మను నీకు సమర్పించినాను” <sup>114</sup> మన రక్తములోని ప్రతిబిందువును, హృదయ మందలి ప్రతి స్పందమును, బుద్ధి యందలి ప్రతి భావమును దేవునికి సమర్పింపఁబడును. “నేను కాదు - అంతయు నీవే” అనునది ఈ యవస్థ. వైధిభక్తి, ముఖ్యభక్తి యని - భక్తి రెండు విధములు. మొదటిది - ప్రార్థనలు మున్నగునవి ఇవి ఆత్మపురోభివృద్ధికిగాని, తరింపఁజేయఁజాలవు. మనము పరమాత్మ సర్పింపవలెను. భక్తి చరమ సోపానములలో ఏ రూపమును నిలువఁజాలదు. <sup>115</sup>

114. తిరువాయి మొళి : 2-3-4.

115. రామానుజు లొక గురుప్రోక్ష శ్లోకము నీట్లు ఉదాహరించినారు :-

“అబ్రహ్మ స్తంభ పర్యంతా జగదంత ర్వ్యవస్థితాః  
ప్రాణినః కర్మజునిత సంసార వశవర్తినః  
యత స్తో న తే ధ్యానే ధ్యానినా ముపకారకాః  
అవిద్యాంతర్గతా స్సర్వే తే హి సంసారగోచరాః.”

అబ్రహ్మమొదలు త్పాద పర్యంతము సర్వవస్తువులు కర్మక మగు సంసార పాళ బద్ధములు. అవిద్యాంతర్గతములైన లక్షణము వార్ధింపకు (2) సంసార సంకలములైన ఆ ప వస్తువులు భ్యాసమున తునకరింపకు విషయములు కాఁజాలవు.

ఈశ్వరునకు పరిపూర్ణ నమర్పణము ప్రపత్తి.<sup>116</sup> భాగవతుల ననుసరించి, ప్రపత్తియే మిక్కిలి నిశ్చయమైన మోక్షసాధనము. పండితులకు, సామరులకు, అధికులకు, అల్పులకు, అందఱును ఇది సులభసాధ్యమైనది. జ్ఞాన కర్మలపై ఆధారపడు భక్తి - కష్టసాధ్య మగుటచే, అగ్రజాతిత్రయమునకే చెప్పబడినది. కాని, ఎవఁడైనను గురూపదేశము నంది, ఈశ్వరుని భుజస్కందములపై తన భారము నిడి సుఖింపవచ్చును. ఆశ్వురుల సంప్రదాయమును అధికముగా ఆదరించిన తెంగలై శాఖ ననుసరించి, మోక్షమునకు ప్రపత్తి యేకైక మార్గ మనియు, యత్నాంతర మేమియు అవసరము లేదనియుఁ జెప్పబడెను. ఈశ్వరుని సంపూర్ణార్పణ మొనర్చినవానిని అతఁడే రక్షించును. వడ గలై శాఖ - మోక్షమునకు ప్రపత్తి యొకమార్గమేకాని, ఒకే మార్గము కాదని చెప్పును. ఈ శాఖ ననుసరించి, మోక్షసిద్ధికి మానవ ప్రయత్న మవసర మని చెప్పును. కర్మ జ్ఞాన భక్తి ప్రపత్తులను సాధించిన వ్యక్తికి ఈశ్వర కృప లభించును. ఈ శాఖ చెప్పునది మర్కట కిశోర న్యాయము. మర్కట కిశోరము ప్రయత్నపూర్వకముగా తల్లి నంటి వట్టుకొని యుండవలెను. రెండవ శాఖ చెప్పునది మార్జాల కిశోర న్యాయము. ఇచట తల్లి - తన కిశోరమును నోట గఱచుకొని పోవును. ఈ శాఖ ననుసరించి, మానవ ప్రయత్నములో ఏమియు లేదు. దైవ కటాక్షమే మోక్షార్హు లగువారి నేర్పి రక్షించును. ఈశ్వరుఁడు - ఏదేని ఒక ముహూర్తమున జీవాత్మను ఆవేశించి స్వీకరింతును తిరిగి

116: రామానుజ గీతావ్యము 7 - 14 లకు వ్రాసిన ఉపోద్ఘాత వాక్యములు. ప్రపత్తి కంగములని చెప్పబడినవి. (1) అనుహార్య వంశియము (2) ప్రతి హుల రక్షణ విసర్జనము (3) ఈశ్వరుఁడు శమ్మ శక్తిక రక్షించు నను విశ్వాసము (4) రక్షణకై మొర (5) భార్వణ్యము (6) ఆత్మ నమర్పణము, మొదటి యిందును ఆవసరమికి సాధనములు, ఆత్మ నమర్పణమే ప్రపత్తి

ప్రయత్న మక్కరలేదు. ఆత్మ సమర్పణము నిత్యము జరుగుచుండ వలె నని చెందవ శాఖ చెప్పును.

### మోక్షము

రామానుజుల ననుసరించి మోక్ష మనగా - జీవాత్మ అదృశ్య మగుట కాదు. దానిని బంధించు పాశములనుండి విముక్తి నందుటే. జీవాత్మ అదృశ్యమైనచో - సత్యాత్మ నాశనమే యగును. <sup>117</sup> ఒక ద్రవ్యము కే రొక ద్రవ్యముగా మారదు. <sup>118</sup> మానవుఁ డెంత యున్నత స్థితి గాంచినను, ఆతని నెల్లప్పు డర్పించి, ప్రేమించి, భూషింపవలయును. ఈశ్వర శక్తి - ప్రేమ రూపమై, యెదుట నుండఁ గలదు. మనకుఁ గలవానిలో మతానుభూతియే ఉత్తమానుభూతి యని ప్రకటించు రామానుజులు త దను భూతిలో - 'తాను కాని దున్న' దని పలికెను. ముక్తజీవికి సాయాప్యమేగాని, పాయుజ్యము లేదు. <sup>119</sup> ముక్తజీవి దివ్య జ్ఞానము కలిగి, ఈశ్వరుని నిత్య సాక్షాత్కారము నొందుచుండును. <sup>120</sup> మఱి కోరికయు ఆ జీవికి లేని కారణమున,

117. శ్రీ భాష్యము : 1-1-1      118. విష్ణు పురాణము : 2-14 - 27.

119 "బ్రహ్మణో రామః న తు స్వయాపైక్యమ్."

- (శ్రీభాష్యము : 1-1-1)

121 "పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమథః" ఉదా : పర్యచేత, పర్యకాల, పర్యవస్తై గళియమ్ పర్యే శ్వై నై అనంత మంగళావ విగ్రహ గుణవిభూతి చేష్టితం గలిం ఒస్తుం తురయానుర్, నిదతి. య థోగ్యమాగ, విషయాకరిత్తు కొండిరిక్కుమ్."

— (రహస్యత్రయ సాళము : 22.)

తిరిగి సంసారము లోనికి రాను. <sup>121</sup> మోక్షమునకు అహంభావము కాని, వ్యక్తిత్వము కాదు. జీవి సహజ నిత్యము క్రియై యున్నను, సంసార దశలో అవిద్యా మైనది. మోక్షావస్థ యనఁగా - సహజములైన చిదానంద వ్యక్తికరణము. ముక్తజీవిని 'స్వరాట్టు' అనిరి. కారణంబు విముక్తియే. <sup>122</sup> రామానుజుల ననుసరించి జీవన కర్మ నిశ్చేషమై, దేహపతనమైన వెనుక, ముక్తుఁడు సాన్నిధ్యమును గాంచును. మోక్షావస్థలో జీవు లన్నిటి ముందును, అచట దేవతా మనుష్య పశు వృక్ష భేద సంసారమందే ఈ భేదముల కర్థము గలదు. జడ పదావలననే జీవికి విశిష్ట వ్యక్తిత్వ మేర్పడును. అసహజ మగు త్వము స్థిరమైనది గాదని తెలియుచున్నది. ఈ వ్యక్తి మగుట వలన, జీవాత్మ బ్రహ్మ లక్షణములను గాంచి, గాంచును. దానికి పేరే నూతన లక్షణమును రాదు. <sup>1</sup>

ముక్తావస్థలో జీవులకు రెండు తప్పు, బ్రహ్మలక్షణ లభించును. జీవులు అణుప్రమాణము గలవై యుండునరుండు నర్వవ్యాపి. అణుప్రమాణము గలవాఁ డయ పొందిన జీవాత్మ - పరమేశ్వరునిచే సృజింపఁబడిన : లతో, వివిధ దేహములలో ప్రవేశించఁగలదు. <sup>123</sup> చేయు పని ఈశ్వరునికే గలదు. ముక్తాత్మకు అండు

121. శ్రీరాష్ట్రము : 4-4 22. 122. శ్రుతప్రకాశిక . 1

123. .... "కర్మరూప జ్ఞానమూలం క న్నరూపకృతః."

- (శ్రీభాష,

124 శ్రీరాష్ట్రము : 4-4-1.

125. శ్రీరాష్ట్రము : 4.

వైకుంఠమున నున్న జీవులు ఒకే రూపమును గల్గియుండరు. వారి రూపములు విశుద్ధ సత్త్వ పరికల్పితములు. ఈ సత్త్వ పదార్థ సాహాయ్యముచే, ముక్తజీవులు తమ భావములకు, ఆశయములకు రూపము నిత్తురు. ఈ నాటకము ముగియు నని చెప్పటకు వీలైనచో, అప్పుడు ముక్తజీవి - పరిపూర్ణత నందియు, పరబ్రహ్మకు విశేషణము గానే యుండును. పరబ్రహ్మ యేక మయ్యు, తన అంతర్యామిత్యము వలన, అనేక జీవైక్యరూపము గలదైనను, తన యేకాత్మత్వమునకు భంగము రాకుండ నుండును. ఈ ముక్తజీవ సరిభుములో ఏ యొక జీవియు స్వార్థపరత లేక, విశ్వాభ్యుదయము కొఱచే పనిచేయును.

విశిష్టాద్వైత తత్త్వము ననుసరించి, ముక్తజీవులలో రెండు జాతులు గలవు. ఇహలోకములో ఈశ్వరసేవ చేయు అలవాటు గలవారు అచట చేరుదురు. రెండవ తేగవారు శేవలులు. వీరు - నిరతము ఆత్మధ్యానమునచే కృతార్థులైనవా రగుటచే, వీరితో గలియక యుండురు.

డాక్టర్ . సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణ వండితుల అంగ్ల మూలమునకు శ్రీ బులుసు వేంకటేశ్వరులు గారి అంద్రాసువాద విధి



# శ్రీ రామానుజ స్తవము

'కవి రత్న - కవి శేఖర'

శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు

✽

జయ పాపండ మహిజ దావ దహనా ! చార్వాక శైలాశిసి !  
జయ బౌద్ధాంధ్య నిరాస వాసర మణి ! శైవేభ కంఠీరవా !  
జయ మాయామలవాది భోగి గరుడా ! శ్రౌతాంత చూడామణి !  
జయ శ్రీరంగ జయధ్వజా ! ముని బిడౌజా ! స్వామి రామానుజా !

పాపండ గ్రుమపండ దావ దహన ప్రఖ్యాతి నార్జించి, శ్రీ  
యోషా నాయక రంగరాజ పద పద్మోపాంత దాసుడవై,  
కామయాంబర ధారివై, త్రిజగతీ కల్యాణ సంధాయివై  
శేషాం శాస్త్రి జగద్గురుండ వగు నిన్ నేమితు రామానుజా !

శ్రీనైకురమునందు శౌరి కరుణాసింధుండు కానన్ గలిన్  
జీవుల్ దుఖము జెందుచుండ గని, లోక జింతించి, త చ్ఛాంతికై  
నీ వా నాడు త్రిపా ద్విభూతిపదవీ నిశ్రేణికా మార్గమున్  
జేవా ! చూపితి పంట నీ మహిమ నెంతే నెంతు రామానుజా !

అవతారంబును దాల్చి భూతపురిలో నామూరవారింటఁ గే  
శవ సూనుం డవఁ దంజమాంబనతితో ఎలసాకమం దుండి యా  
వపు 'గప్యాన' పదార్థ మందలి వివాదంబందు నిద్దించి కా  
నవె ! శ్రీ యామున కుంచితాంగులి రహస్యార్థంబు రామానుజా !



వరదాక్షిణ్ మధురాంతకంబున, మహా ప్రాజ్ఞుడు పూర్ణార్జున్ దా  
దర మేపారంగం దప్త ముద్రం దిరుమంత్రం బీయ, ధన్యుడవై  
గురుతా వీరిక నెక్కి దాళరథినిన్ గూరేళునిన్ యాదపున్  
గరుడన్ శిష్యులుగాగ నేలితి పమస్కారంబు రామానుజా !

శ్రీరంగాలయ పాలనంబుఁ గొని, గోష్ఠీపూర్ణ మంత్రార్థమున్  
ధారాళంబుగ లోకు లండఱు విసన్ ద్యాగంబు గావించి, ను  
ర్వార ప్రజ్ఞుడు యజ్ఞమూర్తి యెదురై వాడింప నోడించి, పెం  
పారన్ వాని కొనంగినావుగద చక్రాంకంబు రామానుజా !

శ్రీ శేషాచల మేగి, రామచరిత శ్రీమద్రహస్యాధ్యక్షముల్  
శ్రీశైలేశ కృపా కటాక్ష కలసన్ నేపించి, 'శ్రీభాష్యమున్'  
దేశ భ్యాతిగ చెల్పి, 'సంగ్రహ' మనన్, దీపంబు' నా 'సారమున్'  
ధీ క్తిన్ రచియించినాడపు శ్రుతుల్ దీపింప రామానుజా !

ఆపై దిగ్విజయంబు నేయఁగ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమున్  
స్థాపింపన్ బహు దేశముల్ గని, ధనుర్దాసున్ గటాక్షించి, ధీ  
ల్లీ వృక్షీపతి పుత్రికారతికళాలీలాత్మ సంప త్సుతున్  
మా పుత్రా యని పిల్చినట్టి నిను పన్నానింతు రామానుజా !

మీ కాసాయము - మీ త్రిదండమును-మీ స్మరంతురాస్థంబు-మీ  
శ్రీశాంఘీ సరోజ దాస్యమును - మీ శ్రీభాష్య వైభవ్యమున్ -  
మీ కల్యాణ ధుని ప్రభావమును స్వామీ ! లక్ష్మణాచార్య ! యిం  
దాకల్పాంతము నిత్య మంగళము నిత్యశ్రీగ పరీల్లుతన్ !



# ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్వైతము

'సాహిత్యవిద్యాప్రవీణ'

కాకర్ : తట్టా విజయ రాఘవాచార్యులు, ఏం ఏ., ఏ హెచ్.4

✱

## అవతారిక

శ్రీమ దఖండ భూమండలములో నకల శ్రేయములకు ఆక  
మగు జంటూ ద్వీపమున, పురాణ ప్రశస్తమగు భరత వర్షమున భర  
ఖండమున జన్మించుట ఎంతయో సుకృతము. శ్రీమి - కీట - పతి  
యోనులలో జన్మించక, శ్లాఘింపదగిన ఉత్తమమైన మనుష్య భవ  
మున జన్మించుట సుకృత ఫలము. “దుర్లభో మానుజో దేహః”  
‘మనుష్య జన్మ దుర్లభ’ మని ఆర్యోక్తి.

భరత ఖండమునందు భగవన్నామ స్మరణమును మించి  
పవిత్ర కార్యము లేదు. అట్టి స్మృతికి కట్టుగొమ్మయగు పవిత్ర  
నదీ తీర ప్రాంతము ఆంధ్రదేశము. ఇతర రాష్ట్ర - దేశ - ఖండ .  
ద్వీపములలోని యెల్లరి మనోభిప్రాయములను సహృదయముగా స్వీ  
రించునది ఆంధ్ర దేశము. అందువలననే ఇతర మతములు సులభ  
ముగా ఆంధ్ర దేశమున అడుగిడినవి. ఏ యొక్కరి మానసి కాభిప్ర  
యములను గూడ త్రోసి వుచ్చక, స్వీకరించి, పరిశీలించి, పవిత్రముగా  
మంత్రించి, ఆచరించినా రాంధ్రులనుటలో అణుమాత్రమేని సంద  
యము లేదు.

## సప్తకము

పూర్వజన్మ సుకృత ఫలముచే లభించిన మానవుడు నయితము  
సర్వదా పాపగోరునది అవాఙ్మోసనగోచర మయిన అప్రమే

యానంద సందోహము. అది ప్రత్యక్షి అనుమానాది ప్రమాణము లకు సిద్ధించునది కాదు. అనుభవైకవేద్య మయినదాని నెరుగుటను తెలియజేయునది ఆత్మాయ మొక్కటే.

“వ్రత్య క్షేణానుమిత్యా వా యత్ప్రపాదేన బుద్ధ్యరే  
య త్తం విరన్తి వేదేన తస్మా ద్వైరస్య వేదతా”

అని ప్రాజ్ఞుల వక్కాణ.

తత్త్వ - హిత - పురుషార్థములను తెలియజేసి, సన్మార్గ దర్శకులుగా ప్రసీద్ధి బడసిన ఆశ్వురు లను భక్తాగ్రేసరుల భావైక్యమే విశిష్టైక్యము. జీవునకు, దేవునకు గల విడదీయ విలు లేని సంబంధము నెరుకపరచుటయేగాక, జీవుడు దేవుని కోరు తీరును, విడకున్న వేరుగ నుండి తీర్పు తీరును తెలియజేసినది విశిష్టైక్యము. ఆ విశిష్టైక్యమే ఈ జగమున విశిష్టాద్వైత మని సుప్రసిద్ధము. ఆ విశిష్టాద్వైతము క్షేదవిద్రగే నరులైన వాల్మీకి - పరాశర - ద్వైపాయన - యాజ్ఞవల్క్యు మునిగణ ప్రణీతములైన స్మృతీతిహాస పురాణ ప్రమాణములచే ప్రతిపాదితమైనది. ద్రమిడాచార్య, గుహదేవ, కప్పర్తి, భారుచి, భర్తృమిత్ర, భర్తృప్రపంచ, నాథముని, యామునమునుల ద్వారా పరంపరాగతమైనది. ఆ విశిష్టాద్వైతమును మనశా - వాచా - కర్మణా ఆచరించి తరించినారు ఆంధ్రులు. ఆంధ్రులచే విశిష్టాద్వైతము వ్యాప్తి చెందిన దనుటలో పరిశీలించ తగినవి - వారిచే విరచితములైన సంస్కృత స్వతంత్ర గ్రంథములు, వ్యాఖ్యానములు, ఆంధ్ర భాషానువాద గ్రంథములు, శోధ ప్రబంధములు, పత్రికలు, ఆశ్రమాదులు మొదలగునవి.

### పూర్వ ఆంధ్ర దేశము

నేటి ఆంధ్ర ప్రదేశ్ లోని కడప, కర్నూలు, అనంతపురము జిల్లాలు, కర్ణాటకలోని బళ్ళారి, రాయచూరు, గుల్బర్గా జిల్లాలు,

తమిళనాడు లోని చెంగల్పుట్టు, నార్త్ ఆర్కాడు జిల్లాలలో 'వ్యాసులు' అనబడు ఒక వర్ణమునకు చెందిన మహా పరాక్రమ వంతులు ఉండెడివారు. వీరు - మన దేశములోని ఆదిమ వాసులలో ఒకరు. వీరి పరాక్రమమును గూర్చి హాలుని 'గాథా సప్త శతి' లో బాగుగా వర్ణింపబడినది. శాతవాహన, గుప్త, చాళుక్య, విజయనగరాది రాజుల సైన్యములలో వీరు ముఖ్య స్థానము వహించి, వారికి విజయము చేకూర్చిరి. ప్రతి రాజ్యమందును వీరు సైనికులుగా, సేనా నాయకులుగా ఉండెడివారు. చాళుక్య, విజయనగర రాజ్యములలో ముఖ్యముగా కృష్ణదేవరాయల వద్ద వీరు సేనాధిపతులుగా, అంగ రక్షకులుగా, దుర్గాధిపతులుగా నుండెడివారు. 'బోయ' అని తెలుగులోను, 'బేడర్' అని తమిళ - కన్నడములలోను వీరిని వ్యవహరింతురు. అయినను - వీరి అందరి భావయు ఆంధ్రమే. అదియే ఇచట ముఖ్యాంశము. రాయల యంతరము వీరు స్వతంత్ర రాజ్యములను స్థాపించిరి. అవి కాలక్రమమున కాలగర్భములో కలిసి నాయెను. అట్టి రాజ్యములలో ఒకటి సురపురము.

### సురపురం విద్వాంసులు

కృష్ణా - భీమ వదుల మధ్య నల్ల రేగడి నేలలో నలకన్నది సురపురము. 18 - వ శతాబ్దములో దాని పాలకుడు - రాఘవ పాము నాయకుడు. ఈతని మాతృభాష తెలుగు. అయినను, ఇతడు సంస్కృత భాషాభిమాని, సంస్కృతభాషా పోషకుడు, వైష్ణవ భక్తాగ్రణి. ఆతని ఆస్థానములోని మహా విద్వాంసులు - బుక్క-పట్టణం శేంకటాచార్యులు, అణ్ణయాచార్యులు, శ్రీనివాసాచార్యులు. వీరికి - 'సురపురము సోదరులు' అని ప్రసిద్ధి. వీరి తండ్రి - శ్రీనివాస తాతాచార్యులు. సురపురము సోదరులు - ఆంధ్ర, సంస్కృత, కన్నడ, మహారాష్ట్ర, ఫారసీ భాషలలో పండితులేగాక, ముఖ్యముగా - విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారకులుగా, బహు గ్రంథకర్తలుగా ప్రత్యేక గాంచినవారు.

### వేంకటాచార్యులు

సురపురము వేంకటాచార్యులవారు - అద్వైత విద్యా విచారము, ఆనంద తారతమ్య ఖండనము, బ్రహ్మసూత్ర భాష్యస్థ పూర్వ వక్ష్య సంగ్రహ కారికా, ప్రపంచ మిథ్యానుమాన ఖండనము, సిద్ధాంత రత్నావళి, సిద్ధాంత వైజయంతి అను గ్రంథములను రచించిరి.

అద్వైత మతానుసారముగా గల వాక్యములను విచారించు నవరణ చేయుచు వ్రాసిన గ్రంథము 'అద్వైత విద్యా విచారము.'

ద్వైత సిద్ధాంతమును ఖండించుచు వ్రాసిన గ్రంథము 'ఆనంద తారతమ్య ఖండనము.'

శ్రీమద్రామానుజుల శ్రీ భాష్యమునందలి పూర్వ వక్ష్యముల నొకటిగా చేర్చి, వానిని కారికలుగా వ్రాసిన గ్రంథము - 'బ్రహ్మ సూత్రభాష్యస్థ పూర్వవక్ష్య సంగ్రహ కారిక.'

'జగత్తు మిథ్య' యను అద్వైత వాదమును నిరాకరించుచు వ్రాసిన గ్రంథము - 'ప్రపంచ మిథ్యాత్వ ఖండనము.'

విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును ప్రతిపాదించుచు నాల్గు భాగములుగా వ్రాసిన గ్రంథము - 'సిద్ధాంత రత్నావళి.'

విశిష్టాద్వైతమునందు చెప్పబడిన సిద్ధాంతములను ప్రమాణములతో ప్రతిపాదించి, నిరూపించుచు వ్రాసినది - 'సిద్ధాంత వైజయంతి.'

### అణ్ణయాచార్యులు

'అచార్య వింశతి', 'స్వసీంహ వింశతి' యను గ్రంథములను అణ్ణయాచార్యులు వ్రాసిరి.

### శ్రీనివాసాచార్యులు

‘అభినవ విగమాంతి దేశికులు’ అని ప్రసిద్ధిగాంచిన సురపురము శ్రీనివాసాచార్యులు - బహు గ్రంథకర్తలు. వీరు కాండిన్యన గోత్రంలు. తత్త్వ మార్తాండము, జిజ్ఞాసా దర్పణము. ఇత్య దర్పణము, నయ ద్యుమతీ దీపికా, న్యాయ మణి కళికా, ప్రతితంత్ర దర్పణము, వన్యర్థ దర్పణము, సిద్ధాంత చింతామణి అనునవియే గాక, అరుణాధికరణ నరణి వివరిణీ, జ్ఞానరత్న ప్రకాశికా, పుష్ప బ్రహ్మ వాద చిరానా, విరోధ వరూధినీ, ప్రమాధినీ, దత్తరత్నప్రదీపికా, నీతి శతకమ్, సుఖాషి తాని, ప్రణవ దర్పణమ్ మొదలగునవి వీరి కృతులు.

శ్రీ భాష్యముయొక్క నమిత్వాత్మక మయిన అధ్యయనము - ‘తత్త్వ మార్తాండము’ ఇందు - వ్యాసతీర్థులు మున్నగు ద్వైతా ద్వైతులచే శ్రీ భాష్యముపై ఆరోపింపబడిన ఆక్షేపణలు ఖండింప బడినవి.

శ్రీ భాష్యమునందలి ప్రథమసూత్ర వ్యాఖ్యానము ననుసరించి ‘జిజ్ఞాసా’ అను పదమునకు పునాదివలె వ్రాయబడినది - ‘జిజ్ఞాసా దర్పణము.’

నారాయణుని పరత్వమును ప్రతిపాదించుచు వ్రాయబడినది - ‘ఇత్య దర్పణము.’

ద్వైతులచే చెప్పబడు ఓంకారార్థమును సవరించుచు వ్రాసిన గ్రంథము - ‘న్యాయ మణి కళికా’ లేక ‘ఓంకార వాదార్థము.’

1-1-27 న్యాయసూత్ర మందలి నాలు సద్ధాంతములను విశిష్టాద్వైత పరముగా సమీక్షణము చేయుచు వ్రాయబడినది - 'ప్రతి తంత్ర దర్పణము.'

ప్రథమ బ్రహ్మసూత్ర మయిన 'అథాఽత్ బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా' అను చోట - 'బ్రహ్మణః జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మ జిజ్ఞాసా' అను విగ్రహ వాక్యమునందు - వక్తృ సమాసమును గూర్చి విచారించుచు వ్రాసినది 'సిద్ధాంత చింతామణి.'

### కిరీటం వేంకటాచార్యులు

అణ్ణయాచార్యులవారి కుమారులు మువ్వురు. (1) శ్రీనివాసాచార్యులు (2) వేంకటాచార్యులు (3) బుద్ధి వేంకటాచార్యులు అని. వీరిలో - వేంకటాచార్యులుగారికి - కిరీటం వేంకటాచార్యులు గారు, అయ్యగారు అను నామాంతరములు సుప్రసిద్ధములు. ఆజానుకాహులయిన వేంకటాచార్యులవారు - 'విశిష్టాద్వైత' మనబడు కిరీటమును ధరించి, ఆసేతు శీతాచల పర్యంతము పర్యటించి, వివిధ దార్శినికులను వాదములలో నోడించి, హరిసర్వోత్తమత్వమును స్థాపించిరి. వీరు గ్రంథ రచన కంటెను, వాక్యార్థములకు ఎక్కువ ప్రాధాన్య మిచ్చిరి. రెండవ గాజీరావు కాలములో వీరు - పూనా నగరమునకు వెళ్ళిరి. బాజీరావుగారి ఆస్థానములోని మహా విద్వాంసులు పురుషోత్తమశాస్త్రిగారు. ఏకాత్మం లయిన ఆ శాస్త్రిగారికి అహంకారము మొండు. కిరీటం వేంకటాచార్యులుగారు వచ్చినపుడు, రెండవ బాజీరావు లేచి స్వాగత మిచ్చె నట. కాని, పురుషోత్తమశాస్త్రిగారు లేవలే దట. అందువలన వారిని అధిక్షేంచుచు వేంకటాచార్యుల వారు -

“అఖండం స్వహస్సాక్షిః విరుపాక్ష స్త్రీస్త్రిలోచనః

అన్యే ద్విలోచనా స్పర్శ్యే, కోఽథవా నేకలోచనః ”

అని వ్రుశ్చించి రట ! ఈ వేంకటాచార్యులవారు కంజాబులో అంతటను పర్యటించి, వాక్యార్థములు చేసినట్లు ప్రసిద్ధి. కిరీటం వేంకటాచార్యులుగాడు సంప్రతములోను, తెలుగులోను కవులు, తెలుగులో పేరు రచించిన ‘అచలాత్మజా పరిణయ’ మను గ్రంథ మొకటి కన్పట్టుచున్నది. పంచమతములో - (1) అలంకార కాస్త్రభమ్ (2) కృష్ణ భావ శతకమ్ (3) గజసూత్ర వాక్యార్థః (4) ప్రామాణ్య ద ఖండనమ్ (5) శృంగారి తరంగిణీ, (6) గదాధరీయ ఖండనమ్ 7) హయ గ్రీవ దండకమ్ (8, యతిరాజ దండకమ్ (9) గళావతార స్తోత్రమ్ (10) ల క్షి దండకమ్ మొదలగునవి ముఖ్యమైనవి.

### బుచ్చి వేంకటాచార్యులు

కిరీటం వేంకటాచార్యులుగారి తమ్ముని పేరు గూడ వేంకటాచార్యలే యగుటచేత, వారిని ‘బుచ్చి వేంకటాచార్యులు’ అని వ్యవహరించెడివారు. వారి కృతులు - 1) వేదాంత కారికావళి 2) ఇంద్రాక్షోత్తర శతనామ స్తోత్రమ్ 3) విష్ణు స్తుతి మున్నగునవి. మహావిద్వాంసులగు ఆంధ్రయాచార్యు, శ్రీనివాసాచార్యులవారి సహాధిబృందావనములు - గుల్పర్ణా జిల్లా, సురపురం పట్టణం శివారులోని ‘సిద్ధవ అగిసి’ అను చోట నేటికిని కలవు. సురపురం పట్టణములోని గోపాలస్వామి గుమ్మరినే గట్టుప - కిరీటం వేంకటాచార్యులవాఁడని మున్నది. ఆంధ్రులకు ప్రతిష్ఠ నార్జించి యిచ్చిన ఆ మహాసీయుఁ డ్ధారకములను రక్షించుట - ఆంధ్రుల కర్తవ్యమై యున్నది.



### సింహాచలం కృష్ణమాచార్యులు

విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును ఆచరణలో స్పష్టము చేయుచు, ఆంధ్ర భాషలో కీర్తనలను, పద్యములను, నాటకములను రచించినారు. అట్టి పాఠిక - సింహాచలము సంగతి కృష్ణమాచార్య గురులవా రొకరు - పేరు గొప్ప సంగీత విద్వాంసులు. సంగీతములో కరమాత్మను నేవించుట వీరి పెద్దతి. వీరు - సింహాచలం వరాహ సరసింహస్వామివారి గూర్చి - 'సింహాచల విచారిణి' అను గ్రంథమును రచించి ప్రసిద్ధి గాంచినారు.

### తాళ్ళపాక అన్నమాచార్యులు

మధుర భక్తిని ప్రస్ఫుటింప జేయుచు, ముప్పదిరెండు శా. కీర్తనలను పద కవితతో సాహిత్య - సంగీతములను కూర్చి వ్రాసిం శ్రీవైష్ణవ మహా భక్త కుటుంబము నకు జెందిన పాహునియును తాళ్ళ పాక అన్నమాచార్యులు. ఈతని కవితయం దంతటను విశిష్టాద్వైతమే స్పష్ట మగును. శ్రీ వేంకటేశ్వరుని తండ్రిగా, తల్లిగా, తాను పసి బిడ్డగా, దాసునిగా, ప్రియురాలుగా - బహు విధములుగా భక్తి తన్మయత్వమును తెలియజేయుచు పాడినాడు, ఆడినాడు, వచ్చినాడు, నవ్వినాడు, మురిసినాడు, సిగ్గు నొందినాడు. అశ్వునియ్య న్నిష్ఠిలో అందరును ఒక్కటే. అందరికిని శ్రీ వేంకటేశ్వరు డొక్కడే పరిపూర్ణుడు.

### అన్నమయ్య అనుసూయులు

అన్నమాచార్యుని భార్య యయిన 'తిమ్మక్క' - నిష్ఠాపూర్వ మును వ్యక్తము జేయుచు, 'సుభద్రా కల్యాణము'ను రచించినది.

అన్నమాచార్యుని తనయు డగు పెద తిరుమలాచార్యుల కూడ, శ్రీ వేంకటేశ్వర స్వామిని సంకీర్తనలతోను, దండకములతోను, వచనములతోను, గీతములతోను ముంచెత్తినాడు. తైః ధారను బోలిన భక్తి తస్మయత్వమే అది.

అన్నమాచార్యుని మనుమడైన వేంకటాచార్యులు - శ్రీ వేంకటేశ్వరుని పాద శ్రేణువు ముక్తిదాయక మని వర్ణించుచు - 'శ్రీపాద శ్రేణు మాహాత్మ్యము'ను రచించినాడు.

తాళ్ళపాక పెద తిరుమలాచార్యుని పుత్రు డయిన చిన తిరుమలాచార్యుడు - తండ్రి తాతల వలె విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత ప్రవర్తకుడై, 'శ్రీ రామానుజ సిద్ధాంత స్థాపనాచార్యుడు' అను బిరుదున సంపాదించెను. బహుభాషా వేత్త యగు ఈతడు రచించిన 'అష్ట భాషా దండకము' అత్యంతము ప్రసిద్ధ మైనది.

చిన తిరుమలాచార్యుని తమ్ము డయిన చిన్నన్న - పరవయోగి విలాసము, అష్ట మహిమీ కల్యాణము అను గ్రంథములన రచించెను. వైష్ణవ మతాభిమానియైన చిన్నన్న - హరి వంశము కంటెను పెంచి, 'ఉమా కల్యాణము'ను వ్రాసినాడు. ఈతడు రచించి: 'పరమయోగి విలాసము' - ఈతనికి విశిష్టాద్వైతమునందు గల ప్రత్యయమునకు ప్రబల ప్రమాణము.

### శ్రీకృష్ణదేవరాయలు

ఆంధ్ర ప్రదేశ్ మంతరిని ఏకచ్ఛత్రాధిపత్యముగ పాలించి కవి-పండిత భాషా పోషకుడయిన శ్రీకృష్ణదేవరాయలు - విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతప్రవర్తకుడై, 'ఆముక్త మాల్యద' ను రచించినాడు. దీని మూలాధారము - ద్రావిడ గ్రంథ మయిన 'గురుపరంపర ప్రభావము.'

## తెనాలి రామకృష్ణుడు

శ్రీకృష్ణ దేవరాయల ఆస్థానమునందు గల ఆంధ్ర కవులగు అష్ట దిగ్గజములలో - తెనాలి రామకృష్ణుని కావ్యము 'శ్రీ పాండు రంగ మాహాత్మ్యము, విష్ణు లీలలు, విష్ణు ప్రభావము ఇందు విశేష ముగ వర్ణింపబడినవి. తొలుత రామలింగ వయిన యిది - శ్రీకృష్ణ దేవరాయల గురు వగు తాతాచార్యులవారిని ఆశ్రయించి, వారి వద్ద వైష్ణవమును స్వీకరించి వైష్ణవుడై, సిద్ధవ - రామకృష్ణ డైనాడు.

## వెన్నెలకంటి సూరన

విష్ణు భక్తుడు, వైష్ణవ మతాభిమాని యయిన వెన్నెలకంటి సూరన - 'విష్ణు పురాణము'ను ఆంధ్రీకరించినాడు.

## కాపూరి యల్లయ

బ్రహ్మాండ పురాణము నందలి 'అర్థ వంశక వివరణము'ను ఆంధ్రానువాదము చేసినాడు వైష్ణవ హృదయు డగు కాపూరి యల్లయ.

## ముడుంట నరసింహాచార్యులు

1842 - 1927 మధ్యకాలములో - విజయనగర వాసు లగు ముడుంట నరసింహాచార్యులుగారు యామునాచార్యులవారి 'సిద్ధి శ్రయ ము'నకు, 'అగమ ప్రామాణ్యము'నకు వ్యాఖ్యానములు వ్రాసిరి.

## గోవర్ధనం రంగాచార్యులు

క్రీ. శ. 1900 సంవత్సరములో - గోవర్ధనం రంగాచార్యులుగారు పిళ్ళైలోకాచార్యులవారి 'తత్త్వ శ్రయము' అను ఋషిప్రభాగ గ్రంథ

మునకు, తిరువాయిమొలి వ్యాఖ్యయైన 'భగవ ద్విషయము'నకు - సంస్కృతానువాదము చేసిరి. ఇవి ప్రస్తుతము - తంజావూరు, అడయూరు గ్రంథాలయములలో అముద్రితములుగా నున్నవి. ఇవి వెలుగును చూడవలసి యున్నవి.

### నల్లాను చక్రవర్తుల తిరువేంకటాచార్యులు

కృష్ణా తీర ప్రాంత మయిన జగ్గయ్యపేట నివాసులగు నల్లాను చక్రవర్తుల వేంకటాచార్యులు గారు 1924 లో - 'ఉత్కర్షపుండ విజయధ్వజము' అను సంప్రదాయ గ్రంథమును ప్రాసరి.

### కుమార తాతాచార్యులు

1912 లో - కుమార తాతాచార్యులవారిచే 'భారద్వాజ సంహిత'కు - 'తిలక' అను వ్యాఖ్య వ్రాయబడినది. వాత్స్య వరదా వరదాచార్యులవారి 'పరమార్థ శ్లోక ద్వయము'నకు - 'పరమార్థ క్రకాశమ్' అను వ్యాఖ్యాన గ్రంథము వ్రాయబడి, దానికి అనువాదముకూడ చేయబడినది.

### పరవస్తు గోవిందాచార్యులు

1890 - 1982 మధ్యకాలమున - 'దేవాడ' అగ్రహార వాసులగు శ్రీమి త్తరవస్తు గోవిందాచార్య స్వామివారు - బహు గ్రంథములను ప్రకటించిరి. సంప్రదాయక గ్రంథము లనేకములకు వ్యాఖ్యలు వ్రాసిరి. ఆంధ్రానువాదము చేసిరి విజయనగరం మహారాజ సంస్కృత కళాశాలలో సుమారు 30 సంవత్సరములు శాస్త్రబోధకులుగా నుండిరి. 'శ్రీవైష్ణవ పత్రిక'కు యుగ్య పభ్యులుగా నుండిరి. శ్రీవైష్ణవ ధర్మ ప్రచారక సభలలో ఉపన్యాసకులుగాను, అధ్యక్షులుగాను వ్యవహరించినారు.

ంచిరి. వింజమూరి శేషావతారంగారు, తిరుమల వేంకట నరసింహాచార్యులుగారు - ప్రతి సంవత్సరము శరన్నవరాత్రిములలో జరుపుకుంటెడి శ్రీమదుభయచేదాంత ప్రచార సభలలో వీరు ముఖ్యులుగా పాల్గొనినారు. వీరిని ప్రశంసించుచు యెన్నో శుభాభినందనములు పలికించెడివి.

వీరు (1) సారథ్య చతుష్టయము (2) లక్ష్మీనమారాధన సంగ్రహము (3) శరణాగతిగద్యకు సువర్ణవసూరి న్రాసిన వ్యాఖ్యకు 'సభా' అను వ్యాఖ్యానమును, (4) సుదర్శనసూరి సంధ్యావందన భాష్యమునకు వ్యాఖ్యను న్రాసిరి. ఆంధ్ర టీకా తాత్పర్యములతో (5) పూర్వదిశచర్య (6) యతిరాజ విశేషి (7) ఉత్తరదిశచర్య (8) నిత్యానుసంధేయ శ్లోకములు (9) సారథనా మంచకము (10) పరాంకుశాష్టకము (11) చతుశ్లోకి (12) స్తోత్ర రత్నము (13) శ్రీస్తవము (14) శ్రీ వైకుంఠ స్తవము (15) అతిమానుష స్తవము (16) సుందరబాహు స్తవము (17) శ్రీగుణరత్నకోశము (18) శ్రీరంగరాజ స్తవము (19) ముకుందమాల (20) జితంతా స్తోత్రము (21) అష్టశ్లోకి అను స్తోత్ర గ్రంథములను ప్రతిపద టీకా తాత్పర్యములతో 'శ్రీ వైష్ణవ స్తోత్ర మాల' అను పేర ప్రకాశించజేసిరి.

శ్రీరంగము, శ్రీ పెరుంబూదూరు వంటి దక్షిణదేశ పుణ్యక్షేత్రము లందు - ఎందరో పండితులతో వీరు సన్మానింపబడినారు. వీరి మధురీవన్యాసములకు పరవశులై, ఎందరో భక్తులు, భాగవతోత్తములు - శ్రీ వైష్ణవ భజన మండలులు స్థాపించిరి. అట్టివారిలో - శ్రీరామదాసు మున్నగువారు ముఖ్యులు.

### కందాడై శేషాచార్యులు

విశిష్టాద్వైతమునకు మూలభూతము లయిన దృవిడ - సంస్కృత భాషలలో గల గ్రంథముల నెన్నింటినో ఆంధ్రీకరించి, కందాడై

శేషాచార్యులుగారు - తమ వేదాంత ముద్రణాయమున ముద్రింపజేసిరి.

భగవద్రామానుజాచార్యులవారి శ్రీభాష్యమును ఆంధ్రీకరింపఁడు భాగములుగా 1922 లో ముద్రించి, ప్రకటించిరి.

ఆ సమయన - 'వానమామలై శ్రీరామానుజ జీయరు స్వామివారిచేతను, మైసూరు పరకాల మతాధిపతులైన శ్రీ ఆయోధ రామానుజ జీయరుస్వామివారిచేతను, మైసూరు మహారాజ సంస్థా ఆస్థాన పండితు లయిన లక్ష్మీపురం శ్రీనివాసాచార్యులవారిచేతన వాఘాల జీశిక - కోయిల్ కందాడై అప్పన్ ప్రణతార్తిహాచార్యులవారిచేతను ఉత్తమ యోగ్యతా పత్రము లందిన చ తాఘలు శేషాచార్యులుగారు.

విశ్వలోకాచార్యులవారి శ్రీవచనభూషణమునకు, పరప మునుల వ్యాఖ్యకు, ఆంధ్రానువాదము చేసి, విపులమైన వీరికత ప్రచురించిరి. అట్లే -

వేదాంత రహస్యత్రయ సారము, అంజలి వై భవము, రహస్య రత్నావళి హృదయము, తత్త్వ రత్నావళి, రహస్య సంక్షేపము రహస్య నవనీతము, తత్త్వ మాతృక, సంప్రదాయ పరిశుద్ధి, తత్త్వ తదవీ, ప్రధాన శతకము, ఉపకార సంగ్రహము, ఆధ్యాత్మ చింత తత్త్వ సంక్షేపము మొదలగు గ్రంథములకు ఆంధ్ర భాషలో టీ తాత్పర్యములు వ్రాసి, ముద్రించి ప్రకాశింపజేసిరి.

1939 లో - 'సంప్రదాయ అకారాది - ద్రవిడాంధ్ర నిధి కుమ్ర' అను నిఘంటువును రచించి ప్రచురించి, ఉభయ వేదాంతానువులకు, పరిశోధకులకు మహాఫకారము గావించిరి,

యామునాచార్యులవారి 'కాంతా స్తోత్రము'ను ఆంధ్రీకరించి, టీకా - తాత్పర్య - వీరికా సంహితముగ ప్రచురించిరి. కులశేఖరాచార్యుల 'ముకుంద మాల' పద్యసహితముగ టీకా తాత్పర్యములను కూర్చి ప్రచురించిరి. శ్రీ రామానుజులవారి 'ఎనుబది రెండువార్తలు', మణివాళ మహామునుల 'యతిరాజు వింశతి', యామునాచార్యులవారి 'స్తోత్ర రత్నము', వేదాంతదేశికుల 'రహస్యత్రయ సారము', పూర్వారాచార్యుల 'వార్తామంజరి', పిష్పళకీయ పెరుమాళ్ జయ్యరువారి 'వార్తా మాల', ఎరుంబియచ్చాగారి 'విలక్షణ మోక్షాధికార నిర్ణయము', అళగియ మణివాళపెరుమాళ్ నాయనార్ వారి 'ఆచార్య హృదయము', పిళ్ళ లోకాచార్యులవారి 'తత్త్వ త్రయము', 'తిరుమంత్రార్థము' మొదలగు గ్రంథములకు ఆంధ్రభాషలో ప్రతిపదార్థ - తాత్పర్య - విశేష వివరణలు వ్రాసి, స్వకీయ వేదాంత ముద్రాక్షరశాలలో ముద్రించి ప్రకటించిరి.

'కావ్య రత్న - వేదాంత రత్న - వేదాంత తీర్థ - వేదాంత వాచస్పతి' బిరుదాలంకృతు లగు కందాడై శేషాచార్యులవారి గ్రంథములు కొన్ని ప్రస్తుత కాలమున కొందరు పండితులవద్దను, కొన్ని గ్రంథాలయము లందును, కొన్ని పరిశోధనా సంస్థలలో మాత్రమే కానవచ్చుచున్నవి.

### శిరిశినహాళ్ కృష్ణమాచార్యులు

కరీంనగర్ జిల్లా - 'కోరుట్ల' వాసు లైన శిరిశినహాళ్ కృష్ణమాచార్యులవారు విశిష్టాద్వైత వేదాంత పరమైన ద్రవిడ, సంస్కృత గ్రంథములకు ఆంధ్రానువాదములను, స్వతంత్రముగ సంస్కృత గ్రంథములను వ్రాసిరి. కొన్ని ముద్రితము లయినవి. కొన్ని వెలుగు చూడవలసి యున్నవి.

పిళ్ళలోకాచార్యులవారి 'తత్త్వ శేఖరము'నకు ఆంధ్రానువాదము చేయగా, దానిని త్రిదండి - శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామువారిచే ముద్రింపబడినది.

భగవద్రామానుజాచార్యుల వారి శ్రీ భాష్యమునకు - చతుస్సూత్రి వరకు మూలాపయుక్త మయిన శ్రుతప్రకాశికా విషయములే కాక, ఇతర పండితుల విశేషములనుకూడ చేర్చి, సంస్కృతమున 'శ్రీ భాష్యావృత్త లహరీ' అను శ్రీ భాష్య వ్యాఖ్యను వ్రాసితి ఇది వెలుగు చూడవలసి యున్నది.

శ్రీమద్రామానుజుల 'వేదాంత దీపము'నకు ఆంధ్రానువాదము చేసిరి. అధికరణములను విభజించి, ప్రత్యధికరణ పాద సంగతులను తెలుపుచు, సూత్రములకు ప్రతిపదార్థము వ్రాయుచు అనువాదము చేయబడినది. ఇదియు ముద్రణకు ఎదురు చూచుచున్నది.

వాత్స్య వరద గురువులు శ్రీ భాష్యమందలి సందేహములను విడదీసి, శ్రుతిసమన్వయము చేసి, శ్లోక రూపముగా వ్రాసిన గ్రంథము 'తత్త్వ సారము'. ఇది విపుల తాత్పర్యముతో ఆంధ్రానువాదము చేయబడినది.

శ్రీరంగ రామానుజుల 'విషయ వాక్య దీపిక'కు ప్రతిపదాఃముతో ఆంధ్రానువాదము చేసి, 'శ్రుతి దీపిక' యను పేరుతో వ్రాసిరి. ఇదియును అముద్రితమే.

1982 లో నిర్మల అంబయ్య సిద్ధాంతిచే చేయబడిన రుద్ర యాగములో - భగవద్గీతకు శివవరముగా భాష్యము వ్రాసిన ఆరభ్యుల నాగలింగ శాస్త్రి - పండిత వభలో, భగవద్గీత శివ వరత్వముః బోధించు పని చేసిన ఉపన్యాసమునకు నిరసనగా - ఆచుప చెప్పి:



యుక్తులే కాక, సంఖావిలేములైన, శివ పరత్వి బోధకము లయిన యుక్తులకు సహితము సమాధాన మొసగుచు - శ్రుతి స్మృతీతిహాస పాక్ష్య సమన్వయముతో వ్రాసిన గ్రంథము 'గీతా తత్త్వ మిమూఢన ఇదియు అముద్రితమే.

తిరుమల. విజయవాడ నగరలో సుపన్యసించుటకై, సంస్కృతములో వ్రాసిన గ్రంథము - 'శ్రీభాష్యోపన్యాసములు.' ఈ గ్రంథమునకు ఆంధ్రానువాదముకూడ కలదు.

అర్చిరాది మార్గ వర్ణనము, నరమ పురుష వైకుంఠ వర్ణనము చేయుచు, అలంకార - వ్యాకరణ విషయములనుకూడ చర్చించి, సంస్కృత భాషలో వ్రాసినది - 'మన స్సందేశ కావ్యము' ముద్రితము.

శ్రీశైలపూర్ణల ప్రశ్నలకు సిశ్యలోకాచార్యులపారు సాయిం నుచున్నట్లు - అనుష్టుప్ వృత్తములలో, సులభ శైలిలో సంగ్రహముగా వ్రాసిన సంస్కృత గ్రంథము - 'తిరుమంత్రార్థము.' ఇది అముద్రితము.

కంచి గరుడోత్సవము నధికరించి శ్రీరంగనాథాచార్యులు సంస్కృతములో వ్రాసిన భాణమునకు ఆంధ్రానువాదము - 'శృంగార పంచబాణ విజయము.'

'అర్చిరాది మార్గము' అను ఛందోరూప గ్రంథము ముద్రితమైనది.

శ్రీ శరణోవులు మొదలు, త్రిదండి - శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామివారి చరిత్ర వరకు - ఆరు సర్గలతో - కావ్య రూపమున వ్రాయబడినది 'గురువంశ మహాకావ్యము'.

ఇది ముద్రితము. మేలుకోట (తిరునారాయణ పురము) వర్ణన మొదలు భగవద్రామానుజులు ఢిల్లీ యాతి చేసి, సంపత్కు-మారులను తీసికొనివచ్చు కథను కావ్య రూపముగా నాల్గు పర్వలతో వ్రాసిపది - 'సంపత్కుమార సంభవము.'

శ్రీ సంబూలాద్రి పరసింహస్వామి మాఘపూర్ణిమ, రథోత్సవము సభికరించి, భాణ లక్షణములతో వ్రాసిన రూపకము - 'మనో విజయ భాణము.'

పూర్వాచార్యులు ప్రసాదించిన స్తోత్ర రత్నము, ముకుండి మూల, యతిరాజ వింశతి, శ్రీరంగరాజ స్తవము అను స్తోత్రములకే గాక, పంచస్తవాదులకును తేట గీతములతో ఆంధ్ర పద్యముల వ్రాసి, నాల్గు భాగములుగా - 'స్తుతి గీతిములు' అను పేర ప్రకటించిరి.

అష్టాదశ పర్వలతో - మహాకావ్య లక్షణములతో - విదు ఆశ్వాసముల మహా కావ్యముగా - 'రామానుజ చరితము' అను పేర నొక ఆంధ్ర పద్య కావ్యమును రచించి ప్రచురించిరి.

త్రిదండి - శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీతురుస్వామి

తూర్పుగోదావరి జిల్లా - 'అర్థమూరు' గ్రామమున జన్మించిన చిలకమణ్ణి శ్రీమన్నారాయణాచార్యులుగారు - బదరికాశ్రమమున తపస్సు చేసి, వానమామలై జీయరుస్వామివారివద్ద యశ్వాశ్రమమును స్వీకరించి, శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామిగా వ్యవహరింపబడినారు.

‘శ్రీ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారక సంఘము’ను స్థాపించి, ఆ సేతు శీతాచల పర్యంతము విశిష్టాద్వైత మత ప్రచారము గావించినారు.

అనేక క్రతువులు చేయించి, లోక శాంతికి, సంరక్షణకు హేతు వయినారు.

భారత దేశమున బహుపుణ్య క్షేత్రములలో - తీర్థములలో - పల్లెలలో - పట్టణములలో 108 పారాయణములతో గూడిన శ్రీరామ మహా క్రతువులను నిర్వహించి, ఆ యా స్థలములలో రామ స్థూపములను నిర్మింపజేసినారు.

తిరుమలలో - శ్రీరంగములో, శ్రీభావ్య - భగవద్విషయ పీఠములను నెలకొల్పినారు.

బహు భాషా నేత్రులు, న్యాయ - వేదాంత శాస్త్ర పండితులు, తప స్సంపన్నులు సగు శ్రీ స్వామివారు నిర్వహించిన మహా క్రతువు లనేకములు.

బడలికాశ్రమములో - ‘అష్టాక్షరీ కోటిహవన మహాక్రతువు’ను నిర్వహించినారు.

వైమికారణ్యమున 88 - వ ‘స్వాధ్యాయ జ్ఞాన యజ్ఞము’ను చేయించినారు.

శ్రీ వేంకటాచలమున - ‘శ్రీలక్ష్మీనారాయణ సహస్ర హోమ కుండి మహాక్రతువు’ను జరిపించినారు.

వైదరాబాదులో - ‘శ్రీ భాగవత సప్తహ యజ్ఞము’ను చేయించినారు.

భారత దేశమున సామాన్యతే గాక, మహాన్నత వ్యక్తులు పైతము వీరిని ఆశ్రయించి, శిష్యులై, ధన్యత గాంచినారు.

శ్రీవైష్ణవ కర్తృక, భక్తినివేదన పత్రికలలో - వీరి ఉపదేశము లనేకములు ప్రచురింపబడినవి.

శ్రీ రామానుజ గీతా భాష్యమును ఆంధ్రీకరించి, మూడు భాగములుగా ప్రకటించిరి.

### తెలికిచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు

తెలికండి - శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామిసారికి తోడుగానుండి, శ్రీస్వామివారు సంకల్పించిన సకల కార్యక్రమములలో అన్వయించుచు, ఆ యా మహా కార్యక్రమములు విజయవంతముగా నెరవేరుటకు తగిన పర్యవేక్షణ చేసినవారు గోపాలాచార్యులవారు.

తూర్పుగోదావరిజిల్లాకు చెందిన వీరు - సాహిత్య, న్యాయ, వేదాంతశాస్త్రములందును, ద్రావిడ దివ్య ప్రబంధములందును, ప్రస్థానత్రయము నందును సంపూర్ణమైన పండిత్యమును సంపాదించిరి.

వీరు శ్రీ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత గ్రంథములను అనేకము రచించి వెలువరించిరి.

భగవద్విషయమునందు భూరి పరిశ్రమ చేసినవారు వీరు.

వీరిపద్ద ఏడుగురు జీయరులు భాష్య - భగవద్విషయములను అధ్యయనము చేసిరి.

భారత దేశమున పలు తావులలో వీరికి శిష్యు లున్నారు

### శ్రీ భాష్యం అప్పలాచార్యులు

సాహిత్య - వ్యాకరణాది శాస్త్రములలో నిష్ణాతులయిన శ్రీ భాష్యం అప్పలాచార్యులవారు - తె. శం. సోపాలాచార్యులవారి వద్ద ఉభయ వేదాంత శిక్షణను పొంది, ఉద్బంధ వండితులుగా, ఉభయ వేదాంత శిరోమణులుగా, మధురోపన్యాసకులుగా కీర్తిగాంచి, ఎన్నో ఘన సన్మానములను, బిరుదములను పొందినారు.

వీరి రచనలు :- 1) 'శ్రీ తత్త్వము - భగవత్తత్త్వము' అను స్వీయ ఉపన్యాస సంకలన గ్రంథము ఆంధ్ర భాషలో ముద్రింపబడి ప్రకటించబడినది, 2) 'ఆండాల్ తిరుప్పావై'కు అర్థ వివరణములను స్పష్టముగా ఒక నొక భమర్తాన సందర్భమున ఉపన్యసించ, ఆ మధురోపన్యాసమును కొందరు భక్తులు 'రికార్డు' చేసి, ఆ ఉపన్యాసమును గ్రంథరూపమున ముద్రించిరి. 3) సుందర కాండమునకు - 'తత్త్వార్థ రూపోపన్యాసము' అను పేరనొక గ్రంథము ముద్రింపబడినది. కులశేఖరాశ్వారుల 'ముకుందమాల'కు ఆంధ్ర టీకా తాత్పర్య విశేషార్థములను వ్రాసి ప్రకటించిరి. 4) సహా భాష్యము, 5) వాక్యపదీయము అను గ్రంథములకు ఆంధ్ర వివరణము వ్రాయగా - అవి అకాడమీవారిచే ప్రకటించబడినవి.

### వేదాల తిరువేంగళాచార్యులు

వీరు - సాహిత్య, న్యాయ, వేదాంత, వ్యాకరణ శాస్త్రములలో మహా పండితులు. 'విష్ణు తిలకము'నకు ఆంధ్రానువాదము చేసిరి. రస గంగాధరమును, ధ్వన్యాలోకమును, కావ్యాలంకార సూత్రవృత్తిని ఆంధ్రీకరించిరి. 'చతుర్మత తత్త్వ' మను గ్రంథమును రచించి, ఆంధ్ర ప్రదేశ్ అకాడమీచే సమ్మానింపబడిరి. అనేక

సభలలో విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వైశిష్ట్యమును గురించి ఉపన్యాసము లొసంగిరి. విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వ్యాసము లనేకములు రచించి, పత్రికలలో ప్రచురించి, ప్రకృతి గాంచిరి.

### సల్లాన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు

సంస్కృత సాహిత్య. వేదాంతములందు నిష్ణాతులు. ముండ కోపనిపత్తుకు, శరోపనిపత్తుకు శ్రీరామానుజ సిద్ధాంతానుసారముగ ఆంధ్ర వివరణమును వ్రాసిరి. శ్రీమ దుభయవేదాంతాచార్య పీఠము వారిచే అది ప్రకటించబడినది. మేల్ కోటలోని విశిష్టాద్వైతకోశ ప్రాజెక్టులో వీరు ముఖ్య సభ్యులు. వీరు జీయరుస్వామివారి ఆదేశానుసారము పలుమారులు వేదాంత సభలలో - విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును గూర్చి ఉపన్యాసము లొసంగి, శ్రోతలచే ప్రశంసల నందుకొనిరి.

### సల్లాన్ చక్రవర్తుల కృష్ణమాచార్యులు

సంగీత సాహిత్యములలో - ఫిడేలు వాదనములో - హరికథా కథనములో సిద్ధ హస్తాలు కృష్ణమాచార్యులుగారు. విజయవాడ రేడియో కేంద్రమున కిది సంవత్సరములకు పైన - నిలయ సంగీత విద్వాంసులుగా పదవిని సమర్థతతో నిర్వహించి పేరు గాంచిరి. 1) గోదా త్రింశ న్నాల 2) శరకోప చరిత్రము కి; నారాయణ శతకము మున్నగు గ్రంథములను రచించి ప్రచురించిరి. ఆంధ్రముకుండమాలాది గ్రంథము లింకను వెలుగు చూడవలసి యున్నవి. 'ఆలయములు - ఆశ్రమాలు' దుర్మోహ నిర్మూలనము' అను వీరి ఆంధ్ర గ్రంథములు వీరి పాండిత్య ప్రకర్షకు ముచ్చటనుకలు.

## గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు

శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామివారికి, గోపాలాచార్యులవారికి అత్యంత సన్నిహితులైన వీరు - హయగ్రీవోపాసకులు, ఆశు కవులు, విశిష్టాద్వైత మత ప్రచారకులు, 'భక్తి నివేదన' పత్రికా సహాయ సంపాదకులు, బహు గ్రంథకర్తలు, 'కవిరత్న - కవిశేఖర' ఇత్యాది అనేక చిరుద విశ్రాంతిలు, నిరాడంబరులు, నిరహంకారులు, అనేకు శీతాచలము పర్యటించి, మత ప్రచారమునకై, తమ జీవితమును ధన్యము గావించుకొనిన చరిత్ర శేషులు.

వీరి రచనలు :- (1) భక్తి యోగము (2) ప్రపత్తి యోగము (3) ద్వయ మంత్రార్థము (4) చరమార్థ దీపిక (5) పల్లాండు వైభవము (6) మధుర సూక్తి (7) ఈడు ముత్తముమ్ (8) బదరీనాథ సుప్రభాతము (9) శ్రీకూర్మనాథ సుప్రభాతము మున్నగునవి.

## కొండూరి తిరుమల లక్ష్మీనరసింహాచార్యులు

విశిష్టాద్వైత గ్రంథములకు ఆంధ్రానువాదము, వివరణము కూర్చి, అనేక గ్రంథములను 'శ్రీ గోదా గ్రంథమాల' యను తమ సంస్థ ద్వారా వెలువరించినారు కె. టి. యల్. నరసింహాచార్యులుగారు.

దేశ మంతయు పర్యటించి, అనేకమంది పండితులతో, ఆచార్యులతో సత్సంబంధము లేర్పరచుకొని, వారిచే కొన్ని వ్యాఖ్యలు వ్రాయించి, తామును కొన్ని వ్యాఖ్యానములు వ్రాసి, సంస్కృత ద్రవిడ భాషలలో గల సంప్రదాయ గ్రంథములకు ఆంధ్రములో వ్యాఖ్యల ద్వారా ప్రాచుర్యమును సంపాదించిరి.

వీరి గ్రంథములు : (1) శరకోప వాక్కుల (2) గోదాదేవి (3) శ్రీ రామానుజ చరిత్ర (4) ద్వాదశ సూరి చరిత్ర (5) వకుళ హనున నాయకి (6) దివ్య ప్రబంధ మాధురి (7) దివ్యసూరి కథా నా ము (8) శ్రీ రామానుజ కథాసారము మున్నగునవి.

### పాత్ర సచ్చిదానందమూర్తి

ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయమున తత్వశాస్త్ర విభాగములో పేరు గాంచిన కొత్తి సచ్చిదానందమూర్తిగారు - 'శ్రీ రామానుజ దర్శనము' అను గ్రంథమును వ్రాయగా - దానిని పిడుగురాలలో గల శ్రీ రామకీర్తి నేనాశ్రమ పక్షమున శ్రీ కేశవతీర్థస్వామి వారు ప్రకటించిరి.

'దర్శనములు - మతములు' అను విజ్ఞాన సర్వస్వమునకు ఈ సచ్చిదానంద మూర్తిగారు సంపాదకులుగా వ్యవహరింప, అందలి వైష్ణవ మతి సిద్ధాంత శోధ పత్రములను మేజేపల్లి వరాహ సరసింహ స్వామిగారు పర్యవేక్షించిరి. ఈ సంపుటము - ఆంధ్ర ప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమివారిద్వారా ప్రచురితమైనది.

### ముడుంబి సరసింహాచార్యులు

ప్రస్తుతిము వీరు - మద్రాసు విశ్వవిద్యాలయములో - 'వైష్ణవ పేదాంత' విభాగమున అధ్యక్షులుగా వ్యవహరించుచున్నారు. ఆంధ్ర ఆంగ్ల - హిందీ - వ్యవహారిక భాషలలో వీరు పండితులు, ఆశు కవులు, మధుకోవిన్దానకులు.

'యామునాచార్యులు - వారి గ్రంథములు, ఒక అధ్యయనము' అను పేరుతో వీరు పరిశోధన గావించి, ఆ పరిశోధన గ్రంథ మును మద్రాసు విశ్వవిద్యాలయమున నమర్చించి, 'డాక్టరేట్' పట్టా



సంపాదించిరి. వీరి యీ పరిశోధన గ్రంథరాజము అత్యుత్తమమైనదిగా నిర్ణయింపబడి, ఇప్పటికి మూడుసార్లు ముద్రింపబడినది.

నరసింహాచార్యులవారు విశిష్టాద్వైతమును గురించి స్వదేశమందే గాక, ఖండారములందును మహావన్యాసము లొసంగి, విశేషయశము నార్జించిరి.

మద్రాసునుండి త్రైమాసిక పత్రికగా పుచ్చుచున్న 'రామానుజ వాణి'కి వీరు ముఖ్య సలహాదారులుగా వ్యవహరించుచున్నారు.

### ధనకుధరం వరదాచార్యులు

శ్రీమాన్ వరదాచార్యులవారు బహు భాషా వేత్తలుగా, బహుశాస్త్ర పండితులుగా, బహు గంథ కర్తలుగా, 'ప్రపన్న సుధ' పత్రికా సంపాదకులుగా, ఉభయ నేదాంత విశారదులుగా, శ్రీరామానుజ కీర్తి కాముడీ సంపాదకులుగా సుప్రసిద్ధులు.

వీరు - పన్నిద్దరాళ్వారుల ఇక్తి పరంపరలను, వారి దివ్య ప్రబంధములలోని సంక్షేప విశేషములను బాగుగా ఆకళించుకొని, ఆ యా విశేషములను వివరించుచు - 'ఆళ్వారులు - దివ్య ప్రబంధములు' అను నొక పరిశోధనాత్మక గ్రంథమును రచించిరి. ఈ గ్రంథము ఆంధ్రప్రదేశ్ సాహిత్య అకాడమీవారిచే ఉత్తమ గ్రంథముగా గుర్తింపబడి, సత్కరింపబడుటేగాక, సంప్రదాయజ్ఞుల, సాహిత్య వేత్తల ప్రశంసా పరంపరలకును పాత్రమై ప్రకాశించినది.

మానవ దర్శనము, గీతోపదేశము, విష్ణులీలా విలాసము భరతమాతృ ప్రపము మున్నగు వీరి ముద్రిత గ్రంథములు - పండితుల చేతను, పత్రికల చేతను పలు విధములంగా ప్రశంసించబడినవి.

పినిలో - 'భరత మాతృ నైవము' అను సంస్కృత పద్య లఘు కృతిని 1963 - వ సంవత్సరములో - స్వాతంత్ర్య దినోత్సవ సందర్భమున, నాటి భారత గావ్యపతి యగు డాక్టర్ : సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణ పండితులకు శ్రీమాన్ వరదాచార్యులవారు అంకిత మిచ్చుచు -

“శ్రీమన్ రాధాకృష్ణ మహాశయ !  
సర్వేపల్లి కులాబి విహో !  
స్వీకురు వందిత ! కృతిరత్న మిరం  
రమ్యం భారత రాష్ట్రవతే !”

అని చెప్పిరి.

స్తోత్ర రామాయణము, గీతామృతము, తమిళ సాహిత్యము - సంస్కృతి మున్నగు వీరి గ్రంథములు ముద్రణ భాగ్యమును పొందవలసి యున్నవి.

విజయవాడ రేడియో కేంద్రము నుండియు, మద్రాసు రేడియో కేంద్రము నుండియు వివిధ విషయములపై వీరి ప్రసంగములు, స్వీయ కవితలు, పురాణ కాలక్షేపములు మున్నగు కార్యక్రమములనేకములు ప్రసారములై, శ్రోతల ప్రశంసలకు పాత్రములై నవి.

సాహిత్య - ధార్మిక విషయములపై వీరు వ్రాసిన వ్యాసములనేకములు వివిధ పత్రికలలో ప్రచురింపబడినవి.

అనేక పట్టణములలో, వల్లె నీమలలో వీరు వివిధ విషయములపై మహోపన్యాసము లొనంగి, ప్రజానీకములో నూతనోత్తేజమును గల్గించి, 'ఉపన్యాసక రత్న', 'మధురోపన్యాసక' మున్నగు బిరుదులను కూడ పొందిరి.

వివిధ సందర్భములలో వీరికి నన్యాయము లనేకములు జరిగినవి. 1980 మార్చిలో - వీరి వ్యక్తి పూర్తి సందర్భమున స్థానికు లగు కవి వండితులచేతను, గుంటూరు పురక్షముఖుల చేతను వీరికి చేయబడిన ఘన నన్యాయము చీర స్మరణీయమైనది. ఆ నాటి ఆ మహా సభలో - నన్యాయ సంఘమువారు 'విద్యా భూషణ' అను బిరుదముతో వీరిని సంఖ్యాపించిరి.

శ్రీమాన్ వరదాచార్యులవారి సంపాదకత్వమున ప్రస్తుతము, షోడశ కళలతో - శ్రీవైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వముగా వెలువడుచున్న 'శ్రీ రామానుజ కీర్తి కాముడి' - జిజ్ఞాసువులకు, భక్త ప్రపన్నులకు కొంగు బంగారముగా - దేశ విదేశములలో విఖ్యాతి గాంచి వది. ఈ విజ్ఞాన సర్వస్వ వైశిష్ట్యమును తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానములవారు గుర్తింపి, ఈ గ్రంథ ముద్రణమునకు తమ వంతు సహాయ మందించుట - మిగుల హర్షింపదగిన విషయము. ఇట్టి శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వ ప్రకాశ విషయమున శ్రీమాన్ వరదాచార్యులవారు ప్రదర్శించు ప్రజ్ఞా పాటవములు, ప్రతిభా వ్యుత్పత్తులు, దీక్షా దక్షతలు - అపూర్వములు, అనితర సాధ్యములు.

### కిదాంది శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు

నెల్లూరు - మూలపేటలో గల వేద సంస్కృత కళాశాలకు అధ్యక్షుడవని కీరతాలము నిర్వహించి, ఇటీవలనే విశ్రాంతి పొంది యున్న వీరు - బాగుభాషా వేత్తలుగా, బహు గ్రంథకర్తలుగా, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత విశారదులుగా సుప్రసిద్ధులు. వీరి గ్రంథములలో - 'బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము' అనునది అతి ముఖ్యమైనది.

## మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు

ప్రస్తుతము హైదరాబాదు - సీతారామబాగులో గల శ్రీ వేంకటేశ్వర వివేక వర్ధినీ సంస్కృత కళాశాలయందు సంస్కృతోపన్యాసకులుగా వ్యవహరించుచున్న వీరు - బహు భాషా వేత్తలుగా బహు శాస్త్రవేత్తలుగా, పండిత ప్రకాండముగా, ఉభయ వేదాంత శిరోమణులుగా, మధుర వన్యవాసకులుగా ప్రసిద్ధి గాంచి యున్నారు. వీరును విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత గ్రంథములను కొన్నింటిని రచించి యున్నట్లు ప్రతీతి యున్నది.

## పత్రికలు - పత్రములు

విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత సంబంధము లగు పత్రికలు (1) శ్రీరామానుజ పత్రిక (2) శ్రీవైష్ణవ పత్రిక (3) కల్యాణి (4) ప్రపన్న సుధ (5) భక్తి వివేకస (6) రామానుజ వాణి (7) వేదాంత దీపిక మున్నగునవి.

తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానముల వారి 'సప్తగిరి' పత్రిక యందును, గుంటూరు - శ్రీ రామానుజ తేజోత్రము నుండి వెలువడు 'మోక్ష సాధని' పత్రిక యందును, అంగల కుమరు - దానకుటి నుండి వెలువడు 'భక్తి గంజీవని' పత్రిక యందును, ఆం. ప్ర. - దేవాదాయ ధర్మదాయముల పక్షమున హైదరాబాదునుండి వెలువడు 'ఆరాధన' పత్రిక యందును విశిష్టాద్వైత విషయక వ్యాసము లపు డవుడు ప్రచురింపబడుచున్నవి.

'ఆం. ప్ర. ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు' ఇత్యాది సమావేశములలో - విశిష్టాద్వైత వేదాంత సంబంధము లగు పరిశోధన పత్రములు సమయోచితముగా కొన్ని ప్రకటింపబడుచున్నవి.

## ముగింపు

పైన పేర్కొనబడిన పండితులే గాక, ఇంకను ఆంధ్ర రాష్ట్రమున వైష్ణవ పీఠాధిపతులు, విశిష్టాద్వైత దర్శన విశారదులు, శ్రీ వైష్ణవ సంప్రదాయ గ్రంథకర్తలు నగు వారనేకు లున్నారు. ఇంకను విశిష్టాద్వైత మత గ్రంథము తెన్నియొ వెలువడియున్నవి వివిధ పత్రికలలో విశిష్టాద్వైత విషయక వ్యాసములనేకములు వెలువడినవి. విశిష్టాద్వైత సంబంధము లగు పరిశోధన వ్యాసములు కొన్ని ముద్రణ భాగ్యమును పొంది యున్నవి.

ఈ రీతిగా ఆంధ్రులు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వ్యాప్తికి బహుముఖములుగా చేసిన కృషి నిరుపమానమైనది. నేటికిని ఆంధ్రదేశము సం దంతటను విశిష్టాద్వైతము విలసిల్లుచునే యున్నది.

“రామానుజార్య దివ్యాజ్ఞా, వర్ధతా మభివర్ధతామ్.”



## విష్ణు భక్తులకు సాటి లేరు

—౫౬—

“గతి దప్పి జనువారు గారు నా దాసులు  
చనిన మే లని విష్ణు సమ్మతేటిగి  
అపరాధ మెవ్వరికైన లేకున్నదా  
కానరా దను రమా కరుణ చెలిసి  
భగవత్ ప్రభులైన పని మీకు లేదని  
యముడు దూతల తోడ నాడు పెఱిగి  
ఆత్మారు లాచార్యులైన మహాత్ములు  
హరిదాసులే ఘను లనుట యెఱిగి  
కొంద అయ్యలు వా రందె కొడువ గనుచు  
నోర్వలేకుండు టది యేమొ యో యతీంద్ర !  
యనురు లిందున నుండురో యనుచు మిగుల  
నానతి తురు మా లక్షణార్థు లిప్పుడు.”

నా భక్తులు హద్దులు మీటి నుంచరించువారు కారనియు, ఒకవేళ  
నా భక్తులలో నెవరేని అవూదము గావించినను, దానిని పొడిచి  
రాదని శ్రీయశవతి అనతిచ్చె నని తెలిసియు, విష్ణుభక్తుల దరి కేగవల  
దని యముడు తన దూతలతోఁ జెప్పియుండె నని తెలిసియు, ఆత్మ  
రులు, అచార్యులు మొదలగు మహాత్ములు - విష్ణు భక్తులే ఘను లని  
వక్కాణించినట్లు తెలిసియు, కొందఱు ప్రబుద్ధులు - అట్టి విష్ణు భక్తు  
లలో - ఏదియో యొక కొడువఁ జూచి నోర్వలేకుండురు. అట్టివారు  
అనురు లని యెఱుంగ నగును

— (ముముక్షు జన కల్పకము) —

## కవి పండిత పరిచయము

శ్రీమతి విక్రాల శ్రీదేవమ్మ



ఈమె జన్మస్థానము - వ్రహ  
శము జిల్లాలో సింగరాయకొండకు  
సమీపమున గల కలికివాయ గ్రామము.  
జననము - దుందుతి నామ సంవత్సర  
మార్గశీర్ష శుద్ధ నవమీ సోమవారము.  
(27-11-1922). జననీ జనకులు -  
వర్ణకాల రంగరామానుజాచార్యులు,  
శేషమాంబ గారలు.

'విద్యారణ్య పంచాసన', 'విద్యా  
వాచస్పతి' శ్రీమాన్ విక్రాల రామ

చంద్రాచార్యులవారికి ఈయమె రెండవ కోడలు; 'మహా కవి' 'చతుర్విధ కవితా  
చతురాసన' శ్రీమాన్ విక్రాల శేషాచార్యులవారి సతీమణి.

ఈమె - తండ్రిగారి వద్దను. భర్తగారి వద్దను - సంస్కృతాంధ్ర భాషా  
సాహిత్యములను అధ్యయనము గావించి, ఉభయ భాషలలో పాండిత్యమును  
సంపాదించుటే గాక, కమ్మని కవిత్వము రచించగల సమర్థతను సంపాదించిన  
మహా కవయిత్రి. అనేక మహా సభలలో - సాహిత్య, చార్మిక విషయములపై  
మహావన్యాసము లొసంగి, మన సన్మానములను, విరుదులను పొందిన  
విదుషీమణి.

రచనలు :- 1. ప్రార్థనా లహరి (స్తోత్ర సంపుటి) 2. వాసన దత్తా  
పరిణయము (నాలు గాళ్ళాసముల చారిత్రక వ్రణంధము) 3. రసిక శరణా  
గతి (రాజదండన కలుగనున్న తన భక్తుని - శ్రీ ఆంధ్ర నాయకస్వామి  
కరుణించి రక్షించిన గాథ) 4 శ్రీకృష్ణ విరించీయము (ఆంధ్ర భాగవతములో -

బ్రహ్మకృత శ్రీకృష్ణ - గోవత్సావహరణ మట్టమున శ్రీకృష్ణుడు బ్రహ్మనేష  
ములో సత్యలోకమున కరిగి, బ్రహ్మను భ్రమింపజేయ, ఆయన పుడమి కేతెంచి  
కృష్ణుని పాదములపైఁ బడి స్తుతింప, కృష్ణుడు ఆ మాయకు పోగొట్టిన కద.)  
5. తొండిన్య విజయము (ఒక విప్రుని వివాహ సందర్భమున జరిగిన కవి  
సమ్మేళనము ఇందు కమనీయముగ పర్తింపబడినది ఇవి యైదును ముద్రితములు.

అముద్రితము లివి - 6. భక్తకవిచక్రవర్తి (పౌరాణిక నాటకము)  
7. పౌండరీక చక్రవర్తి 8. వసుంధర 9. సౌజన్యము 10. సావిత్రి  
11 సమవర్తి మొదలగునవి. (7 నుండి 11 సంఖ్య వరకు గల యైదును  
అము కావ్యములు.)

ఈమె రచించిన అనేక గద్య వద్య రచనలు - భారతి మొదలగు  
పత్రికలలో ప్రకటింపబడినవి

ఈమెచే రచింపబడిన సమస్య పూరణము అనేకములు - విజయవాద  
రేడియో కేంద్రము నుండి ప్రసారములైనవి

ఇప్పటికి 21 క్రిత పురాణాలు.

## శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు



జననము :- దుందుభి నామ  
సంవత్సర చైత్ర శుద్ధ పంచమి  
(6-4-1922). జననీ జన  
కులు :- తిరువేంగళమ్మ, శ్రీని  
వాసాచార్యులు గారలు, విద్యా  
భ్యాసము 1 - విజయనగర  
సంస్కృత కళాశాలలో  
'వ్యాకరణవిద్యాప్రవీణ', 'భాషా  
ప్రవీణ', కాశీ హిందూ విశ్వ  
విద్యాలయమున సంస్కృత  
ములో ఎం. ఏ. ఉభయ



**వేదాంత శిక్షణ :-** శ్రీమాన్ తె కం. గోపాలాచార్యులవారి వద్ద. ఉద్యోగములు :- శ్రీకాకుళము, కాశీనాథ, రాజమండ్రి వట్టణములందలి ప్రభుత్వ కళాశాలలో సంస్కృతప్రబోధనాసకులు. ఉద్యోగ విరమణానంతరము ప్రస్తుత నివాసము - విశాఖ వట్టణము.

ఉభయ భాషలలో, ఉభయ వేదాంతములలో పీఠ ఉద్బంధ వండితులు, మహా వక్త్రులు. దేశమున నాలుగు చెరగులలో - వర్మటించి, సంప్రదాయ ఉద్బంధులైన వివిధ విషయములుపై అనేక మహోపన్యాసము లొసంగి, ఘన సన్మానములను, విరుదములను పొందినచరిత్ర ప్రసిద్ధులు.

**రచనలు :-** 1. మహాభాష్యము వర్చకాహ్నికము (తెలుగు అనువాదము) 2. వాక్యవదీయము (తెలుగు అనువాదము - తెలుగు ఆకాదమీ ప్రచురణము) 3. తిరుప్పావై (తెలుగు వివరణము) 4. సుందర కాండము 5. తత్త్వ దీపిక (తెలుగు వివరణము) 6. 'శ్రీ తత్త్వము-భగవ త్తత్త్వము (ఉపన్యాస సంకలనము) 7. ఏడుకొండలు - ఏడుకొండలు మున్నగునవి.

### శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు



**జననీ జనకులు :-** నాద్రి యారమ్మ, అప్పలచార్య దంపతులు. జన్మ తిథి :- 16 ఫిబ్రవరి 1933. జన్మించిన గ్రామము :- వేములవాడ (పల్లి). కఠిన్గర్ జిల్లా. విద్యాభ్యాసము :- వేదాంతవర్ధినీ సంస్కృత కళాశాల - సిఠరాంబాగ్, హైదరాబాదు. చదివిన శాస్త్రములు :- 1. వేదాంతము, 2. వ్యాకరణము, 3. న్యాయము, 4. సాహిత్యము.

శ్రీ ఉ. వే. శ్రీమాన్ కోయిల్ కందాడై అప్పన్ శతకోప రామానుజాచార్యస్వామి వారు (సీతారాంబాగు సంస్కృత కళాశాలా సంస్థాపకులు, సుప్రసిద్ధ చతుర్వాక్య వండితులు.) ఉత్తర్రత నొందిన వరిషలు :- 1. నవీన తర్క విద్వాన్ (మైసూరు విద్య నృహాసథ - మైసూరు ప్రభుత్వము) 2. విశిష్టాద్యైత వేదాంత విద్వాన్ (వేద శాస్త్రాగమ విద్యత్ సదస్సు - తిరుమల) 3. సాహిత్య విద్యా ప్రవీణ (ఆంధ్రకళా పరిషత్తు - వాలైరు) 4. వ్యాకరణ వి ఓ యల్. 5. సాహిత్య రత్న (ప్రయాగ హిందీ విద్యాలయ) 6. తెలుగు వి ఓ యల్. 7 ఎం ఏ తెలుగు. 8. ఎం. ఏ. సంస్కృతము 4, 6, 7, 8 సంఖ్యలు గల డిగ్రీలు హైదరాబాదులో గల ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయమునకు సంబంధించినవి.

సన్మానములు - విరుదములు :- 1. మైసూరు విద్య నృహాసథ వీరికి నవీన తర్క విద్వాంసులుగా పరిగణించి, మహారాజావారి ద్వారా సన్మానింప జేసినది. 2. వేదశాస్త్రాగమ సదస్సు వీరిని విశిష్టాద్యైత వేదాంత విద్వాంసులుగా పరిగణించి, ప్రతి సంవత్సరము సన్మానించుచున్నది. 3. హైదరాబాదులో: 1. సుర భారతి 2 సంస్కృత భాషా ప్రచారిణి సభ - అను సుప్రసిద్ధ సంస్కృత సంస్థలు తెందును వీరిని మహా విద్వాంసులుగా సంభావించి సన్మానించినవి 4 ఆంధ్ర ప్రదేశ్ ప్రభుత్వ ప్రాచ్యలిఖిత పుస్తక భాండాగారము వీరిని గ్రంథ సంపాదకులుగా భావించి సన్మానించినది. 5. విశిష్టాద్యైత ప్రచారక సంఘము విజయవాడ కాల - వీరిని విశిష్ట మహా విద్వాంసులుగా తలచి సన్మానించినది 6. నడిగడ్డపాలెమున గల శ్రీమ దుభయవేదాంతాచార్య పీఠము వీరిని మహా విద్వాంసులుగా భావించి, ప్రతి సంవత్సరము సన్మానించుచున్నది. 7. వేము వాడ, సిద్దిపేట, యాదగిరి, పాలకొల్లు, నరసాపురము, కోడుకొండ, సింహాచలము భద్రాచలము మొదలగు పట్టణములలో గల అనేక దేవస్థానములు వీరిని మహా వన్యాసకులుగా భావించి సన్మానించినవి. 8. విజయవాడ, ఉయ్యూరు, మచి పట్టణము, రాజమండ్రి, గుంటూరు, పాలకొల్లు, పెంటపాడు, విశాఖ పట్టణము విజయ నగరము మొదలగు అనేక పట్టణములకు సంబంధించిన సాహిత అధ్యాత్మిక సంస్థ లనేకములు వీరి ఉపన్యాసము లేర్పరచి 'ప్రవచన వాదన' 'మదురోపన్యాసక', 'విశర వా క్తిభామణి' ఇత్యాది బిరుదులతోకూడ వీరి సన్మానించినవి 9. జంట నగరము లందును ఎల్లప్పుడు ఏదియో యొక సం వత్సరము, రామాయణ-భారత-భాగవత-భగవద్గీతాదులకును, ముముక్షుప్రసాద గీతా భాష్యము, తిరుప్పావై, భగవ ద్విషయము మొదలగువానికిని సంబంధించి

ము జరుగుచుండును. సన్మానము, విరుద ప్రదానము కూడ ను. 10. హైదరాబాదులోని జీయర్ ఎడ్యుకేషన్ ట్రస్టు ప్రతి అదివారము పీఠి భగవద్విషయ ప్రవచనము - శ్రీశ్రీశ్రీ, మున్నారాయణ రామానుజ చిన్న జీయరుస్వామి వారి నియమనమున ది 11 హైదరాబాదు రేడియో కేంద్రమున సుమారు 35 లనుండి పీఠి సంస్కృత కావ్యగానము కాని, సంస్కృత కావ్య అంధము లగు ప్రసంగములు కాని ప్రసార మగుచున్నవి. 11 లనుండి పీఠి సంస్కృత పాఠములు కూడ ప్రసారము చేయబడు ఇది రేడియోవారి సన్మానము.

1 :- హైదరాబాదు నగరము నందలి శ్రీ వేంకటేశ్వర వేదాంధ్ర శాస్త్ర కళాశాలలో 1952 నుండి పీఠి న్యాయశాస్త్రాధ్యయనము

లు :- 1. భాగవత రత్నములు (సురభారతీ ప్రచురణ) మకరంద (అం. ప్రభుత్వ ప్రాచ్యలిఖిత పుస్తక భాండాగార 3. వివిధ గ్రంథములకు పీఠికలు, కవితా ఖండికలు, వ్యాసములు

కవిశేఖరుల దృష్టిలో

శ్రీమాన్ భవతుధరం వరదాచార్యులు

చార్యులు

గుంటూరు

ద్వనకుదరాస్వయ ! అనిధి గంభీరచంద్ర ! వరద కపింద్ర !  
విరా రస భరితా ! దన్యాసీత్ విష్ణు విషయిణీ కూర్త్యా.

మ

సరసా పురము

ష్య ద్రవిడ ప్రబంధ వచనోపన్యాస సాముద్రిక  
కామ్ర మహాబ్యగస్త్య ! వివిధ గ్రంథ ప్రణేత స్తవ

'శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదికయా' విద్యద్వార శ్లాఘ్యయా  
శ్రీమన్ పత్రికయా 'వ్రవన్న సుధయా' వ్రజ్జా జగ ద్యావృతా.

స్లోన్ చక్రవర్తుల కృష్ణమాచార్యులు

విజయవాడ

శ్రీమ ద్భాగవతపేదసాగర విశ ద్రోణావతారోదరః  
స్వాకారోచిత సిద్ధి బుద్ధి విరవః స్వాదు ప్రసాదాదరః  
ప్రాచీనే వ్యధునారతోఽద్య తవిష్ణు ప్రాచీన భావోద్ధరః  
జీయా బ్రీచి దనతై లవంశ్య వరదాచార్యో వరాణాం వరః.

రుగంటి నీలకంఠశాస్త్రి

గుంటూరు

యో 'రామానుజ కీర్తి కౌముది' మహా గ్రంథం విమర్శాత్మకం  
ముద్రావ్య వ్రకటికరోతి సతతం శ్రీవిష్ణు సేవారతమ్  
తం నారాయణ పాదసేవనపరం పాయా త్పదా మధవః  
వ్రజ్జానం పురుషాయుషం చ విరచత్ సారోగ్య సంప ద్ప్రియమ్.

రుగంటి నీతారామాచార్యులు

గుంటూరు

హరితాః సకలా శ్చ కాన్యనిరతాః సత్సంగ్రహే ప్రౌఢతా  
మావన్నాః కుళిగౌరవవ్రజయినః తే తే తథాచార్యకాః  
తే ష్యేకో వరదార్య దీమణి రసౌ సర్వాసు విద్యా న్వపి  
వ్రస్మితాంబుజ మాదురీ వరితస ద్భుంగాయిత స్సర్వదా.

రైతాల శేషాచార్యులు

కలికివాడ

లక్ష్మీనారాయణ భగవత స్సన్నిధే ర్థర్థకర్త  
వన్యస్తాఽలం కవన కుళల శ్చాంద్ర గీర్వాణ వాణ్యోః  
య శ్రీ రామానుజ గురుమణేః కీర్తికౌము ద్యభిఖ్య  
గ్రంథోద్వన్య ప్రచుర సుయశా పాదు సంపాదక స్సన్.

శోమాంధూరు రామానుజాచార్యులు

ఉలవపాద

అర్థవిజ్ఞాన సంపన్నః పరదార్థ మహాకవిః  
రామానుజస్య కృపయా వర్ధతా మధిర్ధరామ్

పశ్చిమ పూర్ణ ప్రాచీనాచార్యులు

గుంటూరు

శ్రీమత్కృష్ణారాధికీరకీరణిలో, శ్రీ మధ్య సిద్ధాంత ని  
స్సీమోదప్రతిభులో, ప్రభుత్వ సుకవులో, శ్రీకృష్ణ విద్యవ్యధులో  
మా మామలో కవితా విశారదుగ సంభావించి రన్నన్ విసున్  
సామాన్యం బొకొ సేవితార్థః ! పరదాదార్థాః ! కవిగ్రామణి !

కరి నారాయణాచార్యులు

సింహాచలము

భవదీయ ద్రవిడాండ్ర సంస్కృత పదః ప్రాగ్భ్యో సంపత్తియన్  
వివిధ గ్రంథ నిబంధన ప్రతిభయున్, విజ్ఞాన సంపత్తియన్,  
కవితా ప్రౌడియు శ్లాఘనీయములు; వక్కాణింప నిక్క మ్మనన్  
స్తవమా ! కా దిది, వాస్తవమ్ము - పరదాదార్థాః ! ప్రదీ సత్తమా !

వేముగంటి సరసింహాచార్యులు

సిద్దిపేట

గీర్వాణవాణి వర్ణించు మాణిక్యపు వీణ పాటల మేల్మీ విధము నెఱి  
తెలుగు వల్కుల రాణి జిలుగు మైపుతల గుమగుమ నెల్లావి గు న్తరిం  
ద్రవిడభాషా లతా తన్వీ పాదాలలో మువ్వల సవ్వడి నివ్వడించి  
హిందీ సరస్వతి మందహాసామృత సార మాదుర్మమ్ము సంతరించి  
అంగ్ల సారస్వతాంశమ్ము నాకళించి ! నిగ్గు డేలిన సీదు పాండిత్య గరిః  
ప్రస్తుతించంగ శక్యమే భవ్యభావ ! దీనిదీ ! పరదార్థః ! మానితార్థః !

చింతలపాటి సరసింహాదీక్షితశర్మ

కోగంటి పాలెవ

వలికిన వల్కుల బద్ధభవు పైదలి యందెల సవ్వడులో, రమా  
కలిత కటాక్ష వీక్షణ విలాస తరంగములై, మరందములో  
చిలుక, మదాత్త భావ తులసి దళ మాలికలై గుమలో గుమలో  
వలచుట పూర్వపుణ్య వరిపాక మగున్ కవితా విశారదా !

డాక్టర్ : వానమామలై వరదాచార్యులు

చెన్నూరు

వృత్తమ్మలన్ గాంచ జిత్రమ్మ తలలరించి కలరి నూపించిమెప్పులను బొంతుడు  
అర్థ సంవదవారు నమరి పర్వమ్మల బరికించిన న్నమె బావ మొదవు  
భవ దర్థ వరనూత్తి సవరత్నముల గాంచ, అమ్మడువోవు మనమ్మ లాను  
కావ్యార్థమణు లలంకార రూపమ్మన తల ధరియింపగా కలవు గల్లు

ధనకుధర దుగ్ధవారాశి జనన మొంద  
అమరి శారదా రాకాశశాంక! నీదు  
వాక్కు లప్పుర రసమ్మలై వరద బార  
వరద నామమ్మ ని న్నది వలచె నేమొ!

డాక్టర్ : బేతవోలు రామబ్రహ్మము, M A, Ph. D, గుంటూరు

దనకుధరమ్మ గాన, వరదార్యుడు గావున, లచ్చి పీరికిన్  
గనుగొనలందు వెల్లె ననగా దగుగాని, సరస్వతీద్య కం  
కణ నినదంబు మాత్రము సుఖంబుగ విన్నడు వీరి యింట - నిం  
కను మరి తప్పకుండ వినగా నవుగావుర శ్రీ ఘంటసాల!

కాసుల గురునాథకర్మ

వినుకొండ

భద్రము భక్తిబంధురము పావనమో నిజ సంప్రదాయమున్  
భద్రము జేసికొన్న ఘన వండితు డీ వరదుండు - వెల్లె సా  
ముద్రిక శాస్త్రవేద యని, పూజల నందెడు జ్యోతిషుండునా  
సద్రచనా విశారదుడు - సర్వవితుంజరు డంచు మెచ్చగాన్

డాక్టర్ : ప్రసాదరాయ కులపతి, M. A., Ph. D

గుంటూరు

శ్రీమ ద్వరదాచార్య గ్రామణి! సాహిత్య మరుర రాసికృ మృణ!  
ధీమాన్య సంప్రదాయ ప్రామాణ్య! పవిత్ర భావుక సుమణి!  
వైష్ణవ శాస్త్రమ్మలలో నిష్టాతుడ పీవు - గ్రంథ నిర్మాణములో  
జిహ్వా వైతివి - శుభ వర్ణితుడవై యోగ పథ చరితుడ వగూడా!

ప్రతాప వేంకట సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రి, M. A.,

చీరాల

నకలాంద్రోర్ని నెవా నటన్న బహు భాషా చాతురీ శక్తి, వా  
ణికి టూషావళి సంకరింప మమనో నీరేజముల్ తావు లి  
ను కవిత్వమును సృష్టి చేయు సుకవీంద్రుల్ మీరు - మీ వాక్కు బా  
షకు మే బుద్ధి సాము గారె వరదాచార్యా ! కవిగ్రామణి !

శ్రీమాన్ తెలికిచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు



జననము :- శోభకర్మ నామ  
సంవత్సర పుష్య బహుళ సప్తమి.  
(1903). జననీ జనకులు :- సీతమ్మ,  
రంగాచార్యులు గారలు. ముడుంపై  
శాఖ. జన్మస్థానము :- కోరుకొండ.  
చూర్చుగోదావరి జిల్లా.

విద్యా వ్యాసంగము :-  
సంస్కృతములో కావ్య నాటక  
అలంకారాది సాహిత్య గ్రంథము  
లను, న్యాయ - వేదాంత శాస్త్రము

లను అధ్యయనము చేసిరి. మఱియు - శ్రీ భాష్యమును, శ్రుతప్రకాశికా  
వ్యాఖ్యానమును, కొన్ని వేదాంత పాదములను అభ్యసించిరి అష్టాదశ  
రహస్యములను, ద్రావిడ దివ్య ప్రబంధములలో రెండు ఆయిరములు ప్రతి  
పదార్థముతోను, భగవద్విషయమును, ఆచార్య హృదయమును నేవించిరి.  
ఆంగ్లమున ప్రవేశ (స్కూలుఫైనల్) పరీక్షవఱకు అభ్యసించిరి. స్వయం  
కృషితో హిందీభాష నభ్యసించి, పెద్ద పరీక్షలలో నుత్తీర్ణులైరి.

శ్రీమాన్ గోపాలాచార్యులవారియొద్ద - సప్తర్షులవలె ఏడుగురు జీయరు  
లును, ఆంధ్రప్రదేశ్ వాసు లగు పది మంది విద్యావేత్తలును, అయోధ్య - బృందా

వనము - బదరికాశ్రమము - నేపాలు ప్రాంతములలో ప్రస్తుతము సుప్రసిద్ధ ప్రచారకులుగా నున్నవారు కొందఱును, నల్లరు మహంతులును, కొందఱు ఆంధ్ర మహిళా మణులును - భగవద్విషయమును అధ్యయనము చేయున్నారు శ్రీమాన్ గోపాలాచార్యులవారు శ్రీవైష్ణవ విద్యార్థులకు తమ యింటనే భోజన - వసతి సౌకర్యములను కలుగజేసి, కొంతకాలము ఆధ్యాత్మిక విద్యను గరపిరి.

ఆంధ్ర ప్రదేశమున అనేక స్థలములలో - ఉపన్యాసములద్వారా మర ప్రచారము చేయు వర్తతిని విశ్వ విద్యాలయములలో ఉద్యోగ యోగ్యత గల వండితులను - అనేకము లగు ఉభయ వేదాంత శివిరములను ఏర్పాటు చేసి, ఉభయ వేదాంత గ్రంథములను కాలక్షేపముగా అందజేయుటకు ప్రవ్రధమున పీఠే ఏర్పాటు చేసిరి.

వీరు పది సంవత్సరములు - వ్రతి సంవత్సరము వరుసగా బదరికాశ్రమ మునకు వెళ్ళి, 4 - 5 మాసము యిండి, అష్టాక్షరీ క్షేత్రమును, సత్యంగ సదన మును నిర్మించజేసి, అచ్చటనే ఉభయ వేదాంత శిక్షణా శివిరములను నిర్వహించిరి శ్రీబాష్య - భగవద్విషయములను కొంతవరకు అచ్చటనే కొంత కొంత బోధించిరి.

సుమారు ఏబది సంవత్సరములనుండి 'భక్తి నివేదన' అను వేదాంత మానవత్రికకు వీరు సంపాదకులుగా నుండి, శ్రీ పెద్దజీయరు స్వామివారి గావించిన వ్రతి అతిమానుష శార్య కలాపములందును వీరు వ్రధాన పాత్ర వహించి సహకరించిరి.

ఇటీవల వీరు ఒక పుష్కర కాలమునుండి నడిగద్దపాలెములో - వాసుదా సాశ్రమమున నివసించుచు, సంస్కృతవేద - బ్రావిదవేద - ఉభయవేదాంత కాలక్షేపములను న్యయముగా చేయుచు, పాంచరాత్రాగమమును శ్రీవైష్ణవ విద్యార్థులు కొందఱుకు గరపించుటయేగాక, వందదశ కర్మలలో శిక్షణను కూడ ఇప్పించిరి.

వీరు శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయమునకు సంబంధించి సుమారు ఏబది గ్రంథము లను రచించియున్నారు. ఈ వివరములను శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - 9 వ భాగము సందలి 'తవి వండిత పరివయము'ను చూచి తెలిసికొనవచ్చును.



## శ్రీమాన్ వేముగంటి వరసింహాచార్యులు



జననము :- 27-7-1930,

జన్మస్థానము - సిద్దిపేట జనసీ

జనకులు :- రామక్క, రంగా

చార్యులు గారలు. అత్యసించిన

భాషలు :- తెలుగు, సంస్కృతము,

హిందీ. అత్యసించిన విద్యలు :-

వ్యాకరణము, తర్కము కొంత

వలకు.

దీగ్రీలు :- బి.ఎ. యల్. (తెలుగు). హోదాలు :- మెదక్కుజిల్లా  
అధికార భాషా సమీక్షా సంఘ సభ్యులు. ఉద్యోగము :- ప్రభుత్వోన్నత పౌర  
కాలలో - ప్రధానాంధ్ర పండితులుగా చిర కాలము పని చేసి, 31-7-1988  
చేదీన ఉద్యోగ విరమణ చేసిరి.

సన్మానములు :- (1) 1-7-70 లో సిద్దిపేట పురపాలక సన్మానము.  
(2) 1980 లో ఆంధ్రప్రభుత్వము వారిచే ఘన సన్మానము. (3) కోడల్లలో  
వాసమామలై వరదాచార్యులవారి స్మారక బహుమతి. (4) వనపర్తిలో -  
ఉమ్మెత్తల సాహితీ పురస్కారము. (5) కడపలో - గడియారం వేంకట  
శేషభాస్తిగారి స్మారక బహుమతి (6) మచిలీపట్టణములో - శ్రీ త్రిపుర  
సుందరి ప్రతిష్ఠానమువారి సాహితీ పురస్కారము. ఇంకను అనేక మండలము  
లలో - వివిధ సందర్భములందు - వివిధ సంస్థలచే సన్మానము.

రచనలు :- (1) ప్రబోధము (2) అమరజీవి బాహుజీ (3) కవితాంజలి  
(4) నవనూరిక (5) తిక్కన (6) మణి కింకిణి (7) పీఠపూజ (8) శ్రీ  
వేంకటేశ్వర విమర్శి (9) శ్రీ ఐంకడీశోదాహరణము (10) తెలుగు బాలసీరి  
(11) బాల గేయాలు (12) శ్రీ గోపాలకృష్ణ సుప్రభాతమ్ (13) కవితా  
కావళి (14) ఆంధ్ర విప్లువు (15) మంజీర నాదాలు (16) జీవన

స్థూలు (17) కవితా సిందూరం (18) కాంతి వైజయంతి (19) దాసర సరస్వతి వైభవము (20) వివేక విజయము (21) భక్త రామ (22) వ్యాస కలాపం (23) అక్షర దీపాలు. ఇంకను బాలల కొ ప్రత్యేకముగ కొన్ని గ్రంథములు వ్రాసిరి.

విశేషాంశములు :- వీరి కవికలు కొన్ని - హిందీ, గుజరాతి భాషలలో అనువదించబడినవి. కొన్ని వద్యములు - కర్నాటక ప్రభుత్వమువారి కరగరి తెలుగు పుస్తకములో పాఠ్యాంశముగా నున్నవి. ఉస్మానియా విద్యాలయము 'రిక్లెన్' కావ్యమును, శ్రీవేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయం 'ఆంధ్ర విష్ణువు' కావ్యమును, 'కాంతి వైజయంతి' వద్యకవితా సంపుటిని పరిషత్తు పాఠ్య గ్రంథములుగా నిర్ణయించిరి. ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయ వారు - 'వేముగంటి కృతులపై' ఎం. ఫిల్. చేయుటకు అనుమతి నొసంగిరి.

వలుచుచులు ఆకాశవాణినుండి వీరి రచనలు, ప్రసంగములు ప్రసాదితైనవి భారతి, ఆంధ్ర పత్రిక, కృష్ణా పత్రిక, ఆంధ్ర ప్రభ, ఆంధ్ర భూ ఆంధ్ర జ్యోతి, ప్రపంచి, ఆంధ్రప్రదేశ్ మున్నగు వివిధ పత్రికలలో వీరి కవికావ్యాసములు ప్రచురితములు. అనేక గ్రంథములకు వీరు పీఠికలు వ్రాసిరి.

## డాక్టర్ : సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్

జన్మస్థానము :- మద్రాసుకు వాయవ్య దిశలో - నలువది మైళ్ళ దూరమున గల తిరుత్తణి. జననము :- 5.9-1889. తండ్రి :- వీరాస్వామి

విద్యా వ్యాసంగము :- స్వగ్రామమున ప్రాథమిక పాఠశాలలో విద్యాభ్యాసమును పూర్తి గావించి, అనంతరము రాయచోటిలో అమెరికన్ మిషన్ కాలేజీలో - ఎఫ్. ఏ కోర్సును పూర్తి



చేసి, అటనుండి మద్రాసుకు బోయి, అవటి క్రిస్టియన్ కళాశాలలో - బి. ఏ; ఎం. ఏ డిగ్రీ కోర్సులను చదివి, ఆ రెండు డిగ్రీలలో ప్రథమ శ్రేణిలో ఉత్తీర్ణత సందిరి. ఆ తరుణమున తత్వశాస్త్ర పరీక్షకు వెళ్ళినవారిలో కృతార్థులైనవారు రాధాకృష్ణన్ ఒక్కరే యగుటను బట్టి, తత్వశాస్త్రమున రాధాకృష్ణన్ కు గల ప్రజ్ఞా పాటవములు సులభ గ్రాహ్యములు.

మతాభిమానము :- బాల్యమునుండియు రాధాకృష్ణన్ - హిందూ మతాభిమానియై కళాశాల విద్యార్థికళయందే - తగవట్లే, ఉపనిషత్తులు, బ్రహ్మ సూత్రములు మొదలగు వేదాంత గ్రంథములలోని యంశములను పెద్దలవల్లి వినుచుండెడివారు

వదనాలు :- (1) విద్యాభ్యాసము పూర్తియైనంతనే, మద్రాసు ప్రెసిడెన్సీ కళాశాలలో - వేదాంత శాఖలో అధ్యాపకులుగా పేరు నియమించబడిరి. అది అసిస్టెంటు ప్రొఫెసర్ వదవి. యల్. టి. కోర్సులో ఉత్తీర్ణత పొందిన పిమ్మట ఆ ఉద్యోగము వీరికి వాయము చేయబడినది. (2) 1916 లో - అనగా - మొదట ఉద్యోగములో చేరిన వది సంవత్సరముల యనంతరము వీరికి ప్రొవియన్షియల్ గ్రేడు నిచ్చి, ప్రొఫెసర్ గా నియమించిరి. (3) అటు పిమ్మట - మైసూరు విశ్వ విద్యాలయమున రెండు సంవత్సరములు - తత్వ శాస్త్రోపన్యాసకులుగా పని చేసిరి. (4) అటు తర్వాత - కలకత్తా విశ్వ విద్యాలయములో - అయిదవ జార్జిచక్రవర్తిచే స్థాపించబడిన దార్శనిక శాస్త్ర పీఠమున అచార్యులుగా పేరు నియుక్తులైరి. (5) 1926 లో - ప్రొఫెసర్ జాన్ సన్ ఆహ్వానము నందుకొని, ఆత్మసఫల విశ్వ విద్యాలయమున కొన్ని ఉపన్యాసము లిచ్చుటకు పేరు వెళ్ళిరి. (6) హార్వర్డు విశ్వవిద్యాలయమున జరిగిన అంతర్జాతీయ తత్వశాస్త్రవేత్తల సహిసభలో పేరు పాల్గొనిరి. (7) బ్రిటన్ సామ్రాజ్య విశ్వవిద్యాలయ సహసభలో - తమ ప్రతినిధిగా వీరిని కలకత్తావారు అవటికి పంపిరి. (8) 1920 లో - ఆత్మసఫల యూనివర్సిటీ మాంచెస్టర్ కళాశాల వారు ప్రపంచ సభముల పర్యటన పీఠమునకై వీరిని ఆచార్యులుగా ఆహ్వానించిరి. 1930 లో ఆ యూనివర్సిటీకి పేరు ప్రొఫెసర్ గా ఎన్నుకొన బడిరి. (9) 1931 లో - ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయమునకు ఉపాధ్యక్ష పదవికి జరిగిన పోటీలో నెగ్గి, ఆ పదవి నధిష్ఠించిరి. (10) 1939 లో - గాంధీ, మాలవ్యా - జెనారన్ హిందూ విశ్వ విద్యాలయమునందు ఉపాధ్యక్ష పదవిని

స్వీకరించునట్లు వీరిని ఒప్పించిరి. (11) 1948 - 49 లో - య  
విద్యా సంస్థల పరిశీలన సంఘమునకు అధ్యక్షులుగా వీరిని స్వతంత్ర  
ప్రభుత్వము నియమించినది.

1931 - 39 సంవత్సరముల మధ్య కాలములో వీరు - రాజకీ  
ప్రవేశించిరి.

ఉన్నత పదవులు :- (1) 1947 లో - సప్రహ కమిటీకిని, 1  
భారత రాజ్యాంగ పరిషత్తునకును వీరు సభ్యులుగా ఎన్నుకొనబడి  
1949 లో - మాస్కోకు - భారత రాయబారిగా వీరు నియమి  
(3) 1946 నుండి 1950 వరకు నాలుగు సంవత్సరముల కాలము  
సమితిలో భారత ప్రతినిధి వర్గమునకు నాయకత్వము వహించిరి.

అత్యున్నత పదవులు :- (1) 1952 లో - మాస్కో రాయబా  
విరమించుకొని, ఇండియాకు తిరిగివచ్చిన వెంటనే, అనగా 1952 లో  
భారత ఉపాధ్యక్ష పదవి వహించినది. 1957 లో మరల రెండవ  
భారత ఉపాధ్యక్ష పదవికి ఎన్నిక అయినారు. (2) 1958 ను  
వరకు - రాజ్య సభకు అధ్యక్షులుగా కూడ వీరు ఎన్నుకొనబడినా  
13-5-1962 తేదీన - స్వతంత్ర భారత దేశమునకు అధ్యక్షులుగా  
బడినారు.

దళనలు :- (1) రవీంద్రనాథ టాగూరు దళనము (2)  
దర్శన శాస్త్రములు (3) భారతీయ తత్వశాస్త్రము (4) ప్రాంత  
దృక్పథము (5) భావవాద జీవిత దృక్పథము (6) ప్రాక్ వశ్చి.  
కొన్ని చింతనలు (7) దర్శనదర్శనము (8) నాగరికత తదితర  
స్వేచ్ఛ - సంస్కృతి (10) మహాత్మాగాంధీ (11) విద్య - రా  
యద్రము (12) భగవద్గీత (13) ఇదియా గాంధీసేన (14) రమ  
(15) ఉపనిషత్తులు (16) బ్రహ్మసూత్రములు (17) నా సత్యా  
(18) మన నైత్య శాస్త్ర సారము మున్నగునవి.

అస్తమయము :- 17-4-1975 తేదీన, మద్రాసులో శమ స్వర్గ  
వీరు అస్తమించిరి.

## గుదిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు



జననము :- ఆనంద నామ సంవత్సర శ్లేష్ఠ మాసము (1915). జన్మస్థానము - గుంటూరు జిల్లా - రేవల్లె లాబుకా - ముక్తివల్లి అగ్రహారము.

కొంతకాలమునకు జన్మస్థానమగు ముక్తివల్లిని వదిలి, తెనాలి లాలాకా - నడిగర్లపాలెము చేరి, అచట - 'హయవదన సదనము'ను నిర్మించి, అందు నివసింపసాగిరి.

శ్రీ విశ్వద్వైత మతప్రచారక సంఘ సంచాలకులుగా భక్తినివేదన సహాయ సంపాదకులుగా, బహుకావ్య నిర్మాతలుగా పేరు చేకమునకు పురులు.

శ్రీ ద్రిదండి శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయరుస్వామివారిలో శ్రీరామ కరు నిర్వహణార్థమై, అనేకు శీతాచటము చాచావు ఒక వుష్కర కాలము పంచిరి.

లు :-

సంప్రదాయ కావ్యములు :- 1. భక్తియోగము 2. వ్రవత్తియోగము 3. యమంత్రార్థము 4. చరమార్థ డీపిక 5. వల్లంతు వైభవము దురియార్తి 7. శ్రీ కూర్మనాథ సుప్రభాతము మొదలగునవి.

శ్రీ రామాయణ కావ్యములు :- 1. వ్రవత్తు సర్గ 2. మా నీషాద హం వేడ్లి 4. మైథిలి 5. మాండవి 6. అగ్నిశ 7. శ్రుతకీర్తి రమ 9. శబరి 10. యువ్యమూకము 11. రామ బాహ్యము 12.

సంక్షేప రామాయణము 13. సిద్ధాశ్రమము 14. రామాయణ రహస్యము  
15. శ్రీరామ క్రతువు మొదలగునవి.

ఇతర కృతులు :- 1. ధనుర్దాసుడు 2. శరద్రాత్రి 3. గీతా సందే  
శము 4. విద్యా విలాసము 5. మురళీధర విలాసము 6. శ్రీకాళ స్యామి  
శతకము 7. రఘుకులేంద్ర స్తుతి 8. పండిత గోష్ఠి 9. ఆచార్య సంభా  
వన 10. శ్రీదేవి 11. యతిరాజ విజయము 12. శ్రీభాష్యకారులు 13.  
సువర్ణ పూజ 14. సువర్ణ ధార మొదలగునవి.

ఈ కవి శేఖరు లిపుడు కీర్తిశేషులు.

### డాక్టర్ : తల్లా విజయ రాఘవాచార్యులు

జననము :- 3-6-1959. జన్మ స్థానము :- కృష్ణాజిల్లా, చిన శ్రీరంగ  
పురము. జననీ జనకులు :- వెంకట నరసమ్మ, గోపాలకృష్ణమారాధ్యులు  
గారలు. విద్యాభ్యాసము :- కృష్ణాజిల్లా - జగ్గయ్యపేట జిల్లావరిషత్తు ఉన్నత  
పాఠశాలలో వదియవ తరగతి వఱకు, అనంతరము 1967 నుండి 1976 వఱకు  
చిట్టిగూడూరు సంస్కృత కళాశాలలో విద్యాభ్యాసము - సాహిత్య విద్యా ప్రవీ  
ణలో ఉత్తీర్ణుడ. 1981 నుండి 1983 వఱకు ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయమునందు  
సర్వదర్శన విభాగమున అధ్యయనము, సంస్కృతములో - ఎం. ఏ. డిగ్రీ  
స్వీకరణము.

వరిశోధన వ్యాస రచనము :- (1) 1984 నుండి తిరువతిలో 'కేంద్రీయ  
సంస్కృత విద్యాపీఠమునందు విశిష్టాధ్యైత దర్శనమున వరిశోధనము. త  
త్పర్యాధ్యక్షులు, చతుర్భాస్ర పండితులు - 'తత్క వాదస్మితి' బిరుదాలంకరులు  
రాష్ట్రవతి అసహమాన గ్రహీతలు నగు శ్రీమాన్ N. కె. రామనాథ జాతాచార్యుల  
వారి పర్యవేక్షణమున 'వేదార సంగ్రహ సమీక్షాత్మక మధ్యయనమ్' అను  
విషయముపై వరిశోధన వ్యాసమును రచించి, Ph. D. డిగ్రీ నిమిత్తమై తాష్ట్రీయ  
సంస్కృత విద్యాపీఠమునంకు 9-10-1986 తేదీన సమర్పించిరి. (2)

ఆరింటియా ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు జైపూరునందు - 'అర్థ విచారము' అను పరిశోధక వ్యాసమును సమర్పించిరి. (3) ఆంధ్రప్రదేశ్ ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు గుంటూరులో - 'భక్తేః మోక్షసాధనత్యే వివిధాభిప్రాయాః' అను శీర్షికతో పరిశోధక వ్యాసమును సమర్పించిరి.

పరిశోధనము :- 'విశిష్టాద్వైతస్య ఆంధ్రాజాం యోగదానమ్' 'ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్వైతము' అను విషయముపై ఇటీవల పరిశోధన చేసిరి.

సంపాదకత్వము :- శ్రీమాన్ శిరిశనహ్ కృష్ణమాచార్యులవారిచే ఆంధ్రీకరింపబడిన వేదార్థ సంగ్రహమునకు సంపాదకత్వము వహించి, దానిని 'ఆంధ్ర వేదార్థ సంగ్రహ మను' పేర టి.టి.డి. వారి ఆర్థిక సహాయముతో 1986 లో ప్రకటించిరి.

వ్యాఖ్యానము :- శ్రీ యామునాచార్యులవారి 'గీతార్థ సంగ్రహము'నకు వ్యాఖ్యానమును రచించిరి.

అనువాదము - (1) భక్తిసిద్ధాంతః (2) అష్టాక్షరీ మంత్ర మాహాత్మ్యమ్ (3) సవిశేషం బ్రహ్మ (4) అక్షి పురుషకార వైభవము (5) విశిష్టాద్వైతమ్ (6) తత్త్వత్రయమ్ అను సంస్కృత వ్యాసములు, వానికి ఆంధ్రానువాదములు వీరిచే రచింపబడినవి.

సంస్కరణము :- (1) శ్రీనివాస రామవ విరచిత మగు 'రామానుజ సిద్ధాంత సంగ్రహః' (2) శ్రీ వాత్స్య వరదాచార్య విరచిత మగు 'రామానుజ సిద్ధాంత సారః' (3) శ్రీకృష్ణ తాతాచార్య విరచిత మగు 'ఐత్య చంద్రికా' అను సంస్కృత గ్రంథములు వీరిచే సంస్కరింపబడి, ముద్రణకు సిద్దమై యున్నవి. (4) సురపురం శ్రీనివాసాచార్యులవాని జ్ఞాన రత్న ప్రకాశికా (5) షష్ఠీ దర్పణమ్ అను సంస్కృత గ్రంథములును (6) నాయమాత్మా తాష్యమ్ (7) 'శరణాగతి శబ్దార్థ విచారః' (8) వ్రహ్మసూత్రయత్యే విచారః' అను సంస్కృత ప్రకరణ గ్రంథములును (9) శుద్ధసత్త్వ రామానుజాచార్యులవారి 'రహస్యత్రయ మీమాంసా తాష్యమ్' అను సంస్కృత గ్రంథమును - ఇప్పుడు వీరిచే సంస్కరింపబడుచున్నది.

ఆంగ్ల వ్యాసములు :- (1) క్రియేషన్ ఆఫ్ ది వరల్డ్, (2) గాడ్ అండ్ సోల్ (3) దాక్టరిన్ ఆఫ్ విశిష్టాద్వైత అనునవి వీరి ఆంగ్ల వ్యాసములు

ఉద్యోగము :- రాష్ట్రీయ సంస్కృత సంస్థానము - న్యూఢిల్లీ వారిచే నిర్వహింపబడిన ఇంటర్వ్యూలో వీరు 'సెలెక్టు' అయి, తిరువతిలో కేంద్రీయ సంస్కృత విద్యా పీఠమున, విశిష్టాద్వైత విభాగమునందు 31-7-1987 తేదీన ఉపన్యాసకులుగా నియుక్తులైరి. ఇపు డీ విద్యా సంస్థ - రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యా పీఠ మను వేర వ్యవహరింపబడుచు, విశ్వ విద్యాలయ ప్రతిపత్తిని పొంది యున్నది.





# స వ రణ లు

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
7	23	నేత్రదండము	పేత్రదండము
9	15	సత్యం	సత్యం
14	16	వధము	వధము
16	4	ఉతరించినచో	ఉద్ధరించినచో
"	25	యుద్ధ	యుద్ధ
21	4	లక్ష్మణుడు	లక్ష్మణుడు
22	17	ప్రప్రతి	ప్రవృత్తి
24	2	ప్రచేతనుడు	ప్రచేతనుడు
31	2	వాల్మీకి	వాల్మీకి
32	18	శ్రేష్ఠుడు	శ్రేష్ఠుడు
"	23	అచార్యునకు	అచార్యునకు
35	4	దాల్మీకి	దాల్మీకి
37	10	టాతిచే	టాతిచే
46	13	పవిత్రు	పవిత్రు
"	"	వీరుడుగా	వీరుడుగా
48	7	మనుష్యాజాం	మనుష్యాజాం
49	22	అభ్య	అభ్య
"	23	నిస్సంకులే	విప్లంకులే
51	24	పరాస్య	పరాస్య
52	22	చీర	చీర
53	3	వారు	వారు
"	7	సత్త్వ	సత్త్వ
"	"	సత్త్వ	సత్త్వ
54	14	నలపు	కలపు
55	14	క్రోధము	క్రోధము
"	15	"	"
"	17	"	"

పుట	పంక్తి	తప్ప	ఓప్పు
65	5	దివదా	ద్విదా
69	9	మథ్య	మద్య
71	3	వాచి	వాని
73	11	వేదాంతము	వేదాంతము
78	20	బ్రాహ్మణులలో	బ్రాహ్మణులలో
79	7	సందర్భమున	సందర్భమున
80	5	ఆహతి	అహతి
81	12	లోకము	లోకము
88	"	వచ్చిన	వచ్చిన
89	12	వలసిన	వలసిన
89	"	రగిన	రగిన
89	2	లోకములలోని	లోకములలోని
91	21	లోకమునకు	లోకమునకు
92	22	జీవులకు	జీవులకు
92	27	తీసుకొని	తీసుకొని
95	7	షష్ఠా	షష్ఠా
95	8	పృథ్విరామ	పృథ్విరామ
103	23	భగవత్త్వ	భగవత్త్వత్వ
106	21	అదైతయోః	అదైతయోః
115	13	వచ్చుననియు	వచ్చుననియు
147	11	జీవుని	జీవుని
119	7	దష్ట	దష్ట
119	19	అదంత	అదంత
119	"	వీనిబట్టి	వీనిబట్టి
123	2	సత్య	సత్య
160	10	భగవత్కైకర్యంబే	భగవత్కైకర్యంబే
175	3	ఉపనిషదులలో	ఉపనిషదులలో

పుట	పంక్తి	తప్ప	ఓప్పు
176	3	పుని	జీపుని
198	8	తత్వమును	తత్త్వమును
200	12	సిద్ధాంతము	సిద్ధాంతము
201	4	గ్రంథములలో	గ్రంథములలో
202	4	సహవాసము	సహవాసము
"	20	అనుషాస	అనుష్ఠాస
221	13	వస్తువు	వస్తువు
"	18	ఐక్తి	భక్తి
225	14	తెవదును	తెందును
226	3	వరిచ్చి	వరిచ్చిన్న
"	17	ఘృహ	ఘృహ
227	13	రెండవది	రెండవది
230	20	అహంకారము	అహంకారము
231	14	అస్థిత్వముచే	అస్థిత్వముచే
230	27	శ్రీ రా.గీ.భా 9-126	శ్రీ.రా.గీ.భా 1-25
240	25	శ్రీ.రా.గీ.భా.9-126	శ్రీ.రా.గీ.భా.9-26
248	16	జీయరు	జీయరు
272	14	లక్ష్మి	లక్ష్మి
275	16	వివరించు	వివరించు
"	19	సర్కరించె	సర్కరించె
vi	22	గ్రంథోద్దేశ్య	గ్రంథోద్దేశ్య
viii	2	లలరించి	లలరించి
"	"	బొంతు	బొండు

## పదాన్య శేఖరులు

- 1 కీ. శే: పబ్లిలి లిక్విరెడ్డి గారి జ్ఞాపకార్థము - వారి కుమారుడు  
ప్రాథమిక: నరేంద్ర రెడ్డి, Ph D. AKRON (U.S.A.) Col's 316

## మహారాజ పోషకులు

1. శ్రీమాన్ చిలకమట్టి సత్యలక్ష్మణాచార్యులు, Retd I T.O  
గుంటూరు
2. డాక్టర్ :- కె. సత్యనారాయణాచార్యులు, M.S; M.Ch. "
3. శ్రీ వి. మధుసూదనరావు, రిటైర్డ్ జిల్లా రిజిస్ట్రార్, "
4. శ్రీమాన్ కిడాంచి వెంకట నరసింహాచార్యులు పెంటపాడు.

## రాజపోషకులు

- 1 శ్రీమాన్ కందాడ శ్రీనివాస రాఘవన్, బి. కాం. గుంటూరు.

## పోషకులు

1. శ్రీమాన్ సంజయ సత్యనారాయణాచార్యులు గుడివాడ.
2. శ్రీ పుతుంబాక శ్రీరాములు (మాజీ కానన సభ్యులు) పెడపాలెం
3. శ్రీమాన్ సంజయ బుచ్చిరామానుజాచార్యులు గుంటూరు.
4. డాక్టర్ : సి. రామదాసు, D.M. & E.D M.R. "
5. శ్రీమాన్ చిత్రకవి ఆశ్రేయ, M. A. విశాఖపట్టణము
- 6 శ్రీమాన్ కె.వి రాఘవాచార్యులు, M.A., B Ed. హైదరాబాదు.
7. శ్రీమాన్ యన్. సి. వరదాచారి, B.A. I R S మద్రాసు
8. శ్రీమాన్ కె. ఏ. కృష్ణమాచార్యులు, M. A వాల్తేరు.
9. శ్రీమాన్ సామిత్రి రంగారావులు, M.A; B.Ed హనుమకొండ.
10. శ్రీమాన్ టి.కె.వి. రాఘవన్, M. A. హైదరాబాదు
- 11 డాక్టర్ : యన్. వి. రంగరామానుజాచార్యులు, M.A, Ph D.  
కొవ్వూరు.
12. శ్రీ ఎఱ్ఱంరెడ్డి బాలకృష్ణారెడ్డి నల్లూరు.

## విరాళములు

1. డాక్టర్ మాడభూషిణ్ణారెడ్డి, M.B.B S గుంటూరు, రూ.243.